

المراز ا

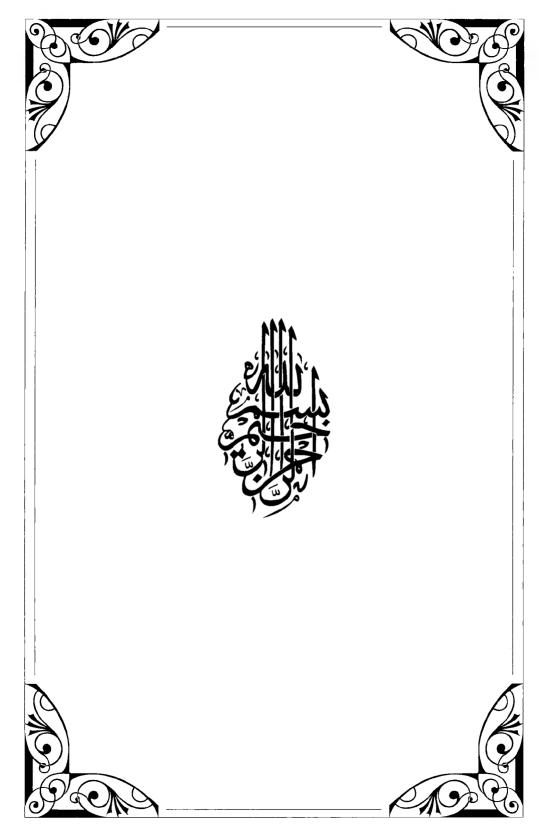
تَأْلِيْف الْإِمَامِ شَمْسِ الدِّين السَّفَّارِينيِّ الْإِمَامِ شَمْسِ الدِّين السَّفَّارِينيِّ الْمَامِ الْمَسَيِّ الْحَنْبَلِيِّ مُحَمَّدِ بْنِ اَحْمَدَ بْنِ سَالْمِ السَّفَّارِينِيِّ النَّابُلُسِيِّ الْحَنْبَلِيِّ مُحَمَّد اللَّهُ الْمُعْلِمُ اللْمُعْمِلْمُ اللْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ اللْمُعْلِمُ اللْمُعْلِمُ الْمُعْلَمُ الْمُعْلِمُ اللْمُعِلَمُ الْمُعْلِمُ اللْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلَمُ اللْمُو

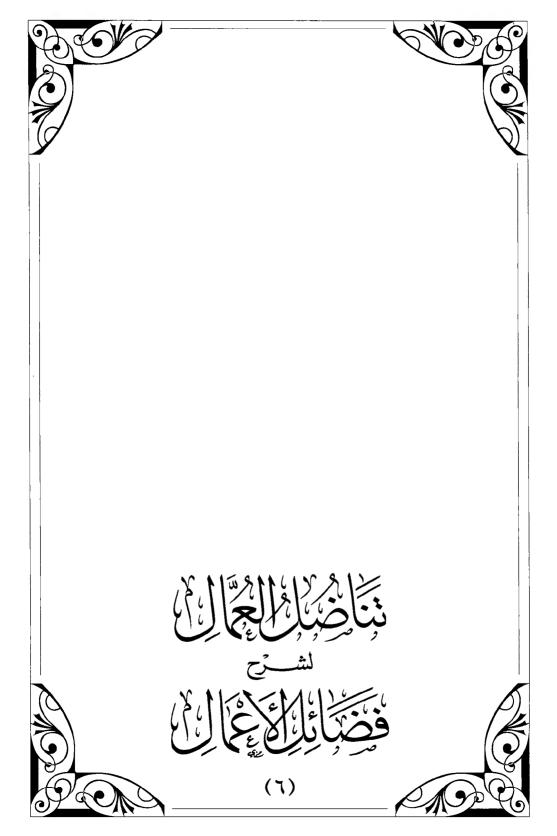
تَحْقِيقَ الشَّيخ مُحَمَّد عِصَامِ الشَّطِّيِّ الدِّمشَّقِيِّ ٱلْحَنْبَلِيِّ

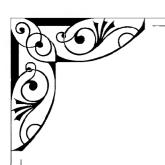
ٱلْحِجَلَّدٱلسَّادِسُ













ٱلطَّبْعَةُ ٱلأُولَٰٰلِ ١٤٣٩هـ -٢٠١٧م

قامت بمليات لشفسي لي في والإخراج الفني والطباعة



ص.ب: 4462/14 ماتف: 009611652528 فاكس: 009611652529

E_mail:info@darainawader.com Website:www.darainawader.com طَبْعَة خَاصَّة الكِتَابُ طَيْعَ عَلَىٰ نَفَقَةِ **وُلَائِوُلَا الْأَوْقَا وَانْطُرالِشُّؤُوْلُالِمِنْ الْمِنْيَائِوْ** وَهُورُوْقَعُ مَجَّاناً وَلَا يَخُورُ مِيْعُهُ وَهُورُورَّعُ مَجَّاناً وَلَا يَخُورُ مِيْعُهُ

turathuna@islam.gov.qa

إِدَارَةُ ٱلسَّقُونِ ٱلْإِسْكَرُمِيَّةِ ص. ب: ٤٢٢

ISBN 978-9933-564-08-7











المنابع المناب







من فضل المملوك إذا أطاع الله وأدى حقّ سيده، وفضل الكسب، وفضل التاجر الصدوق، وذكر بركة البيع إذا صدق المتبايعان، وحسن القضاء، وفضل الإقالة في البيع والسماحة، وفضل كيل الطعام، وفضل التبكير في الأشغال، وفضل اتخاذ الغَنَم، وفضل العتق، وفضل الحاكم العدل، وتسديد من لم يطلب القضاء.

وذكر المصنف_رحمه الله، ورضي عنه_في النكاح اثني عشر حديثًا سنذكرها.

اعلم أن النكاح في اللغة: الضَّمُّ والتداخُل.

وقال بعضهم: هو الضم.

قال الفراء: النكح ـ بضم فسكون ـ : اسم الفرج، ويجوز كسر أوله، وكثر استعماله في الوطء، وسمي به العقد لكونه سببه.

وقال أبو القاسم الزجاجي: هو حقيقة فيهما.

وقال الفارسي: إذا قالوا: نكح فلانة، أو بنت فلان، فالمراد: العقد، وإذا قالوا: نكح فلان زوجته، فالمراد: الوطء.

وقال آخرون: أصل النكاح: لزومُ شيء لشيء مستعليًا عليه، ويكون

في المحسوسات وفي المعاني، قالوا: نكح المطرُ الأرض، ونكح النعاسُ عينه، ونكحت القمح في الأرض: إذا حرثتها وبذرته فيها، ونكحت الحصاة أخفاف الإبل.

وفي الشرع: هو حقيقة في العقد، مجاز في الوطء.

وفي «المطلع»: النكاح في كلام العرب الوطء، قاله الأزهري.

وقال القاضي من أئمة علمائنا: النكاح حقيقة في العقد والوطء جميعًا، وقيل: حقيقة في الوطء، مجاز في العقد^(١).

وعند الحنفية: حقيقة في الوطء، مجاز في العقد.

ورجَّح غير واحد من أفاضل العلماء، منهم الحافظ ابن حجر في "فتح الباري»: أن النكاح مقول على العقد والوطء بالاشتراك وإن كان أكثر ما يستعمل في العقد.

وقد جمع أسماء النكاح ابن القطاع (٢)، فزادت على ألف

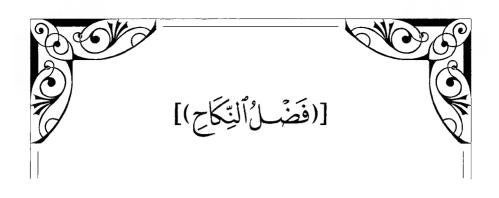
⁽۱) انظر: «المطلع» للبعلى (ص: ۳۱۸).

⁽٢) أبو القاسم علي بن جعفر بن علي السعدي، الصقلي، المعروف بابن القطاع، كان أحد أئمة الأدب، خصوصًا اللغة، وله تصانيف نافعة، منها «الأفعال»، أحسن فيه كل الإحسان، وهو أجود من «الأفعال» لابن القوطية. توفي سنة (١٥ه). انظر: «وفيات الأعيان» لابن خلكان (٣/ ٣٢٢).

اسم (١)، والله تعالى أعلم.

* * *

⁽١) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٩/ ١٠٣)، والمؤلف ناقل غالب ما تقدم عنه.



ٱلْحَدِيثُ ٱلْأُوَّلُ

الله عَنْ عَبْدِاللهِ بْنِ مَسْعُودٍ ﴿ اللهِ عَنْ عَبْدِاللهِ بْنِ مَسْعُودٍ ﴿ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَمْدُ اللهُ عَمَدُ اللهُ عَمْدُ اللهُ اللهُ عَمْدُ اللهُ عَمْدُ اللهُ اللهُ اللهُ عَمْدُ اللهُ اللهُ اللهُ عَمْدُ اللهُ اللهُ

(عن) أبي عبد الرحمن (عبدِالله بنِ مسعودٍ ﷺ)، تقدمت ترجمته في أول الكتاب، (أن رسول الله ﷺ قال) لنا، وفي لفظ: (لقد قال لنا) (٢٠): (يا معشر)، وفي رواية: (لقد كنا مع رسول الله شبابًا لا نجد شيئًا، فقال لنا) (٣٠).

والمعشر: جماعة شملهم وَصْفٌ ما.

قال في «القاموس»: المعشر؛ كـ (مسكن): الجماعة، وأهـل الرجـل،

⁽۱) رواه البخاري (٥٠٦٥)، ومسلم (١٤٠٠).

⁽٢) هذا لفظ البخاري.

⁽٣) رواه أبو عوانة في «مسنده» (٣٩٨٧)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٧/ ٧٧).

والجن والإنس. انتهى(١).

وذكر الأزهري: أنه لم يُجمع (فاعِل) على (فُعَّال) غيرُه.

وأصله: الحركة والنشاط، وهو اسمٌ لمن بلغ إلى أن يُكمل ثلاثين، كذا أطلقه الحنابلة والشافعية.

وقال القرطبي في «المفهم»: يقال له: حَدَث إلى ست عشرة سنة، ثم شاب إلى اثنتين وثلاثين سنة، ثم هو من الثلاثين إلى الخمسين كهل، ثم من الخمسين إلى السبعين، شيخ، ثم هرم.

وقوله: (من استطاع منكم)؛ أي: قَدَر؛ بأن بلغ وقدر.

وقوله: (الباءة) مفعول (استطاع)؛ أي: قدر، فالاستطاعة هي القدرة على الشيء.

قال في «بدائع الفوائد»: (استطاع): استفعل، من طاع يطوع، ولم ينطَق به، وإنما نطقوا بالرباعي منه، فقالوا: أطاعَهُ، وقالوا: طوع له كذا؛ أي: حسنه له، وزينه، وكأنه جعل نفسه مطيعة لداعيه، والهمزة في (أطاعَهُ) همزة التعدية والنقل من اللزوم إلى التعدي، والتضعيف في (طَوَّع) لكونه في معنى حَسَّن وزيَّن، وأما السين والتاء في (استطاع)، فإما أن يكون للوجود؛ أي: وجدته طوعًا [لي]؛ كاستجدته؛ أي: وجدته جيدًا، واستصوبتُ كلامه؛ أي: وجدته صوابًا، وإما أن يكون للطلب؛ أي: طلبته

⁽١) انظر: «القاموس المحيط» للفيروزأبادي (مادة: عشر).

أن يطيعني إذا أمرته ولا يستعصي عليَّ، بل يكون طوع قدرتي.

وفي لفظة (استطاع) خمس لغات:

أحدها: ما في لفظ الحديث.

الثانية: (اسطاع) بحذف تاء الافتعال تخفيفًا، ومنه قول عالى: ﴿ فَمَا السَّطَكُ عُواً أَن يَظْهَرُوهُ ﴾[الكهف: ٩٧].

الثالثة: (اصطاع) بالصاد، وفيه أمران: حذف التاء، وإبدال السين صادًا لمجاورتها الطاء.

الرابعة: (اسطاع) بإدغام التاء في الطاء، وهو إدغام على خلاف القياس؛ لأن فيه التقاء الساكنين على غير حدهما.

الخامسة: (أسطاع) بفتح الهمزة وقطعها، وهي أشكلُها، فقال سيبويه: السين عوض عن ذهاب حركة العين؛ لأن أصلها (طوع)، فنقلت فتحة الواو إلى الطاء، ثم أعلَّ بقلب واوه ألفًا لتحركها أصلًا وانفتاح ما قبلها لفظًا، فزيدت السين عوضًا عن ذهاب حركة العين، وتعقب. انتهى ملخصًا(١).

و(الباءة) بالهمز وتاء تأنيث ممدود، وفيها لغة أخرى بغير همز ولا مدً، وقد تهمز وتمد بلا هاء، ويقال فيها _ أيضًا _ : (الباهة) بهاء بدل الهمزة، وقيل بالمد، وعلى كلِّ معناها: القدرةُ على مُؤَنِ النكاح، وبالقصر: الوطء.

قال الخطابي: المراد بـ (الباءة): النكاح، وأصله: الموضع الذي يتبوَّؤه ويأوي إليه (٢).

⁽١) انظر: «بدائع الفوائد» لابن قيم الجوزية (٤/ ٩٨٦).

⁽٢) انظر: «معالم السنن» للخطابي (٣/ ١٧٩).

وقال المازري: اشتق العقد على المرأة من أصل الباءة؛ لأن من شأن مَنْ يتزوج المرأة أن يبوئها منزلًا(١).

وقال الإمام النووي: اختلف العلماء في المراد بالباءة هنا على قولين يرجعان إلى معنى واحد:

أصحهما: أن المراد معناها اللغوي، وهو الجماع، فتقديره: من استطاع منكم الجماع لقدرته على مؤنه، وهي مؤن النكاح، (فليتزوج)، (ومن لم يستطع) الجماع لعجزه عن مؤنه، (فعليه بالصوم... إلخ).

والقول الثاني: أن المراد هنا بالباءة مؤن النكاح، سميت باسم ما يلازمها، وتقديره: من استطاع منكم مؤن النكاح فليتزوج، ومن لم يستطع فليصم؛ ليدفع شهوته، والذي حَمَلَ القائلين بهذا على ما قالوا قولُه: (ومن لم يستطع، فعليه بالصوم).

قالوا: والعاجزُ عن الجماع لا يحتاج إلى الصوم لدفع الشهوة، فوجب تأويلُ الباءة على المؤن، وانفصل القائلون بالأول عن ذلك بالتقدير المذكور. انتهى ملخصًا(٢).

قال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: التعليلُ المذكور للمازري، وأجاب عنه عياض بأنه لا يبعد أن تختلف الاستطاعتان، فيكون المراد بقوله: (من استطاع الباءة)؛ أي: بلغ الجماع وقد قدر عليه، فليتزوج، ويكون قوله: (ومن لم يستطع)؛ أي: من لم يقدر على التزويج.

⁽۱) انظر: «المعلم» للمازري (۲/ ۱۲۹).

⁽٢) انظر: «شرح صحيح مسلم» للنووي (٩/ ١٧٣).

ويؤيد هذا ما عند الإسماعيلي من طريق أبي عوانة عن الأعمش: «من استطاع منكم أن يتزوج، فليتزوج»(١).

ويؤيده (٢) ما وقع في رواية للنسائي من طريق أبي معشر، عن إبراهيم النخعي: «مَنْ كان ذا طَوْل، فلينكعُ» (٣)، ومثله لابن ماجه من حديث عائشة (٤)، وللبزار من حديث أنس (٥).

(فإنه)؛ أي: التزويج اللازم منه الجماع (أغض)؛ أي: أشدُّ غضًا (للبصر) عن استرساله بالنظر لمن لا يحل له نظره من النساء وغيرهن، (وأحصَنُ)؛ أي: أشد إحصاناً (للفرج)، ومنعًا له من الوقوع في الفاحشة.

وأما لفظ^(۱) ما وقع لمسلم حيث ذكرَ عقبَ حديث ابنِ مسعود ﷺ هذا بيسيرِ حديث جابر ﷺ رفعه: «إذا أحدُكم أعجبته المرأة فوقعت في قلبه؛ فليعمَدْ إلى امرأته فليواقِعْها؛ فإن ذلك يردُّ ما في نفسه»(۷) = فإنه فيه إشارة إلى المراد من حديث الباب.

⁽۱) لم نقف عليه عند الإسماعيلي، ورواه أبو بكر الشافعي في «الغيلانيات» (٣٣٨).

⁽٢) في الأصل: «ويظهر هذا»، والمثبت من «الفتح».

⁽٣) رواه النسائي (٢٢٤٣) من حديث عثمان ﷺ، وفيه: «فليتزوج» بدل: «فلينكح».

⁽٤) رواه ابن ماجه (١٨٤٦).

⁽٥) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٩/ ١٠٨)، والحديث رواه البزار في «مسنده» (٦٦٥٣).

⁽٦) في «الفتح» لابن حجر: «وما ألطف»، والمؤلف ناقل عنه.

⁽۷) رواه مسلم (۱۲۰۳).

وقال ابن دقيق العيد: يحتمل أن يكون (أَفْعَل) على بابها؛ فإن التقوى سبب لغضِّ البصر، وتحصين الفرج، وفي معارضتها الشهوة الداعية، وبعد حصول التزويج يضعف هذا المعارض، فيكون أغض وأحصن مما لم يكن؛ لأن وقوع الفعل مع ضعف الداعي أندرُ من وقوعه مع وجود الداعي^(۱). ويحتمل أن يكون (أفعل) فيه لغير المبالغة، بل إخبار عن الفاعل فقط.

وقال ابن هشام: غضُّ الطرف عبارةٌ عن تركِ التحديق واستيفاءِ النظر، فتارة يكون ذلك لكون في الطرف كسرٌ أو فتورٌ خَلْقيين، وهو المراد بقول كعب:

...... فَضيضُ الطرفِ مكحولُ (٢)

وتارةً لقصد الكفِّ عن التأمل حياءً من الله ورسوله، ووقوفًا على حدود الشرع، وهو المراد في قول الله تعالى: ﴿ قُل لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَدِهِمْ ﴾ [النور: ٣٠] .

وقد روى الطبراني من حديث ابن مسعود رهم عن رسول الله على الله عني عن ربه الله على النظرة سهم مسموم من سهام إبليس، من تركها من مخافتي، أبدلته إيماناً يجد حلاوته في قلبه (٤).

⁽١) انظر: «إحكام الأحكام» لابن دقيق العيد (٤/ ٢٣).

⁽۲) هذا جزء بيت وتمامه: ومـا سـعاد غـداة البـين إذ رحلـوا إلا أغــن.......

⁽٣) انظر: «شرح بانت سعاد» لابن هشام (ص: ١٠٩)، وفيه: حياء من الله تعالى أو من الناس.

⁽٤) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (١٠٣٦٢)، وفيه عبد الرحمن بن إسحاق =

ورواه الحاكم من حديث حذيفة ﷺ وصححه(١١).

وأخرج الإمام أحمد عن أبي أمامة عن النبي على: أنه قال: «ما من مسلم ينظر إلى محاسن امرأة ثم يغض بصره، إلا أحدث الله له عبادة يجد حلاوتها في قلبه»(٢).

ورواه الطبراني، إلا أنه قال: «ينظر إلى امرأة أول رمقة» (٣)، والبيهقي وقال: إنما أراد ـ إن صح والله أعلم ـ : أن يقع بصره عليها من غير قصد، فيصرف بصره عنها تورعًا (٤).

قال الإمام المحقق ابن القيم في «بدائع الفوائد» في الاستدلال على أن النكاح أفضلُ من التخلي لنوافل العبادات: ولو لم يكن فيه إلا تعديل قوته الشهوانية الصارفة له عن تعلق قلبه بما هو أنفع له في دينه ودنياه، فإن تعلق القلب بالشهوة ومجاهدته عليها، تصده عن تعلقه بما هو أنفع له؛ فإن الهمة متى انصرفت إلى شيء، انصرفت عن غيره.

ولو لم يكن فيه إلا غضُّ بصره، وإحصانُ فرجه عن التفاته إلى ما حرم

⁼ الواسطي، قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٨/ ٦٣): ضعيف.

⁽١) رواه الحاكم في «المستدرك» (٧٨٧٥).

⁽٢) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٥/ ٢٦٤)، وفيه على بن يزيد الألهاني، قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٨/ ٦٣): وهو متروك.

⁽٣) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (٧٨٤٢)، وقد ضعفه المنذري. انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٣/ ٢٣).

⁽٤) انظر: «شعب الإيمان» (٤/ ٣٦٦).

الله، مع تحصين امرأة يعفها الله به، ويثيبه (۱) على قضاء وَطَره ووطرها، فهو في لذاته، وصحائف حسناته تتزايد، مع ما يثاب عليه من نفقته على امرأته وكسوتها ومسكنها، ورفع اللقمة إلى فيها، مع تكثير الإسلام وأهله، وغيظ أعداء الدين ؛ يعني: الكفار (۲).

(ومن)؛ أي: وأي إنسان (لم يستطع)؛ أي: يقدر على ذلك؛ كما هو في رواية عند الطبراني، ولفظها: «ومن لم يقدر على ذلك»(٣)، (فعليه بالصوم).

قال المازري: فيه إغراء بالغائب، ومن أصول النحويين أن لا يُغرى بغائب، وقد جاء شاذًا قولُ بعضهم: عليه رَجُلًا لَيْسَنِي (١)، على جهة الإغراء (٥).

وتعقبه القاضي عياض بأن هذا الكلام موجود لابن قتيبة والزجاجـ[___]، ولكن فيه غلط من أوجه:

أما أولًا: فمن التعبير بقوله: (الإغراء بالغائب)، والصواب فيه: إغراء الغائب، فأما الإغراء بـ [الشاهد و] الغائب، فجائز.

⁽١) في الأصل: «ونيته»، والتصويب من «البدائع».

⁽٢) انظر: «بدائع الفوائد» لابن قيم الجوزية (٣/ ٦٨٠).

⁽٣) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (١٠٠٢٧).

⁽٤) في الأصل: «يسبني»، والتصويب من «المعلم». أي: ليس إياي؛ أي: ليلزم رجلًا غيري. انظر: «مغني اللبيب» لابن هشام (ص: ٧١٣)، و«اللباب في علل البناء والإعراب» للعكبري (١/ ٤٥٦).

⁽٥) انظر: «المعلم» للمازري (٢/ ١٢٩).

ونص سيبويه أنه لا يجوز: دونه زيدًا، ولا عليه زيدًا، عند إرادة غير المخاطب، وإنما جاز للحاضر لما فيه من دلالة الحال؛ بخلاف الغائب، فلا يجوز؛ لعدم حضوره ومعرفته بالحالة الدالة على المراد.

وأما ثانيًا: فإن المثال ما فيه حقيقة الإغراء وإن كانت صورته، فلم يُرد تبليغ الغائب، وإنما أراد الإخبار عن نفسه بأنه قليل المبالاة بالغائب، ومثله قولهم: (إليكَ عني)؛ أي: اجعل شغلك بنفسك، ولم يرد أن يغريه به، وإنما مراده: دَعْني وكُن كمَن شُغل عني.

وأما ثالثاً: فليس في الحديث إغراء الغائب، بل الخطاب للحاضرين الذين خاطبهم أولًا بقوله: «من استطاع منكم»، فالهاء في قوله: «فعليه» ليست لغائب، وإنما هي للحاضر المبهم؛ إذ لا يصح خطابه بالكاف، ونظير هذا قوله تعالى: ﴿كُنِبَ عَلَيْكُمُ ٱلْقِصَاصُ فِي ٱلْقَنَلَى ﴾ إلى أن قال: ﴿فَمَنْ عُفِي لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ ﴾ [البقرة: ١٧٨]، ومثله لو قلت لاثنين: مَن قدم منكما، فله درهم، فالهاء للمبهم من المخاطبين لا لغائب. انتهى(١).

قال الحافظ ابن حجر: وقد استحسنه القرطبي، وهو حسن بالغ، وقد تفطن له الطيبي فقال: قال أبو عبيد: قوله: «فعليه بالصوم» إغراء غائب، ولا تكاد العرب تُغري إلا الشاهد، تقول: عليك زيدًا، ولا تقول: عليه زيدًا، إلا في هذا الحديث.

قال: وجوابه: أنه لما كان الضمير الغائب راجعًا إلى لفظة (من)، وهي عبارة عن المخاطبين من قوله: «يا معشر الشباب»، وبيان لقوله: «منكم» = جاز قوله: «عليه»؛ لأنه بمنزلة الخطاب.

⁽١) انظر: «إكمال المعلم» للقاضي عياض (٤/ ٢٤٥).

وقد قال بعضهم: إيراد هذا اللفظ في مثال إغراء الغائب [هو] باعتبار اللفظ، اللفظ، وجواب عياض باعتبار المعنى، وأكثر كلام العرب اعتبار اللفظ، كذا قال(١).

قال في «الفتح»: والحق مع القاضي عياض؛ فإن الألفاظ توابع للمعاني، ولا معنى لاعتبار اللفظ مجرداً هنا، وإنما قال في الحديث: «بالصوم»، ولم يقل: بالجوع وقلة ما يثير الشهوة، ويستدعي طغيان الماء من الطعام والشراب؛ لأجل تحصيل العبادة المشروعة؛ إذ الصوم برأسه مطلوب.

وفيه إشارة إلى أن أصل مشروعية الصوم لأجل كسر الشهوة (٢).

(فإنه)؛ أي: الصوم (له)؛ أي: لمن لم يستطع مؤن النكاح (وِجاءٌ) _ بكسر الواو والمد_أصله: الغمز، ومنه: وَجَأَهُ في عنقه؛ إذا غمزه دافعًا له، ووجأًه بالسيف: إذا طعنه به، ووجأً أنثييه: غمزهما حتى رضهما.

ووقع في رواية ابن حبان: «فإنه له وجاء»، وهو الإخصاء^(٣).

قال في «الفتح»: وهي زيادة مدرَجة في الخبر لم تقع إلا في طريـق زيد بن [أبي] أنيسة.

قال: وتفسير الوجاء بالإخصاء فيه نظر؛ فإن الوجاء رضُّ الأنثيين،

⁽۱) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (۹/ ۱۰۹).

⁽٢) المرجع السابق (٩/ ١١٠).

⁽٣) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٤٠٢٦).

والإخصاء سَلُّهما، وإطلاقُ الصيام على الوجاء من مجاز المشافهة.

وقال أبو عبيد: قال بعضهم: وَجا بفتح الواو مقصورًا . ، والأول أكثر.

وقال أبو زيد: لا يقال: وجاء إلا فيما لم يبرأ وكان قريب العهد بذلك.

واستدل بهذا الحديث على أن من لم يستطع الجماع، فالمطلوب منه تركُ التزويج؛ لأنه على أرشده إلى ما ينافيه ويُضعف دواعيه، وأطلق بعضهم بأنه يكره في حقه (١).

* تنبيهات:

الأول: تعتري النكاح الأحكامُ الخمسة، فيجب على ذي شهوة يخاف الزنا من رجل وامرأة علمًا أو ظنًّا، ويقدَّم حينئذ على حجِّ واجب، نص عليه الإمام أحمد، وبه قال أبو عوانة الإسفراييني من الشافعية، وصرح به في «صحيحه»(۲)، ونقله المصعبي في «شرح مختصر الجويني»(۳) وجهًا، وهو قولُ داودَ وأتباعِه.

⁽۱) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (۹/ ۱۱۰).

⁽۲) انظر: «مسند أبي عوانة» (۳/ ٦).

⁽٣) أبو عمرو عثمان بن محمد بن أحمد المصعبي، شارح «مختصر الجويني» أبي محمد، قال السبكي: أراه فيما أحسب من أهل أذربيجان، وينقل كثيرًا عن إمام الحرمين وما أظنه أدركه، وإنما هو فيما أحسب وأظن في أثناء هذا القرن، لعله في حدود (٥٠٥ه) أو بعدها. انظر: «طبقات الشافعية الكبرى» للسبكي (٧/ ٩٠٩).

قال في «الفتح»: المشهور عن الإمام أحمد: أنه لا يوجب النكاح على القادر عليه التائقِ إلا إذا خشي العَنَت، وعلى هذه الرواية اقتصر ابن هبيرة (١).

وعبارة «المقنع» بدل (الزنا): المحظور (٢)، وهو أعم من الزنا، فيشمل نحو الاستمناء باليد.

وقال المازري: الذي نطق به مذهب مالك: أنه مندوب، قال: وقد يجب عندنا في حق من لا ينكف عن الزنا إلا به (٣).

وقال القرطبي: المستطيع الذي يخاف الضرر على نفسه ودينه من العزوبة؛ بحيث لا يرتفع عنه ذلك إلا بالتزويج، لا يختلف في وجوب التزويج عليه (٤).

ونبه ابنُ الرفعة على صورة يجب فيها، وهي: ما إذا نذره حيث كان مستحبًا (٥).

قلت: وصرح به علماؤنا.

ويحرُم النكاح بدار حرب إلا لضرورة، فإن كانت، لم تحرم ما لم يكن أسيرًا عند كفار، فلا يتزوج ولو لضرورة؛ لئلا يستعبد ولده، هكذا علله الإمام أحمد عليه.

⁽۱) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (۹/ ۱۱۰).

⁽٢) انظر: «المقنع» لابن قدامة (ص: ٣٠١).

⁽٣) انظر: «المعلم» للمازري (٢/ ١٢٨).

⁽٤) انظر: «المفهم» للقرطبي (٤/ ٨٢).

⁽٥) انظر: «تحفة المحتاج» لابن حجر (٧/ ١٨٤).

ولا يطأ زوجته إن كانت معه في دار حرب.

وفي «مغني الإمام الموفق»: أما الأسير، فظاهر كلام الإمام أحمد لا يحل له التزويج ما دام أسيرًا، وأما الذي يدخل إليهم بأمان؛ كالتاجر ونحوه، فلا ينبغي له التزوج، فإن غلبت عليه الشهوة، أُبيح له نكاح مسلمة، ولا يتزوج منهم، وحيث حرم يعزل وجوبًا، وإن لم يحرم يعزل استحبابًا(۱).

قال العلامة الشيخ مرعي في «غايته»: ومقتضى تعليلهم جوازُ نكاح نحو آيسة (٢).

وفي «الفتح»: التحريم في حق من يخل بالوطء والإنفاق على الزوجة مع عدم قدرته عليه، وعدم توقانه إليه.

قال: والكراهة في حق مثلِ هذا حيث لا إضرار بالزوجة، فإن انقطع بذلك عن شيء من أفعال الطاعة؛ من عبادة، أو اشتغال بعلم نافع، اشتدت الكراهة.

وقيل: الكراهة فيما إذا كان في حال العزوبة أجمع منه في حال التزويج. انتهى (٣).

وقد قيل عندنا: إن النكاح لغير ذي شهوة مكروه، والمذهب خلافه. وذكرت في «شرح الآداب»: أنه ينبغي أن يفصَّل بين الفقير الذي لا يجد

⁽١) انظر: «المغنى» لابن قدامة (٩/ ٢٣٤).

⁽٢) انظر: «غاية المنتهى» للكرمي (٢/ ١٦٠).

⁽٣) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٩/ ١١١).

ما ينفق وليس بذي كسب، وهو مع ذلك ليس بذي شهوة، فيكره في حقه النكاح؛ لعدم قدرته على مؤنه، وعدم إحصانه لزوجته مع عدم حاجته إلى النكاح.

وفي شرح «المقنع» لشمس الدين ابن أبي عمر ـ قدس الله روحه ـ أن النكاح مطلوب في حق من يمكنه التزويج، فأما إن لم يمكنه، فقد قبال تعالى: ﴿وَلْيَسَتَعَفِفِ ٱلنَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَامًا حَتَى يُغْنَيَهُمُ ٱللهُ مِن فَضْلِقً ﴾ [النور: ٣٣](٢).

ويسن لذي شهوة، ولا يخاف الزنا، ولو فقيرًا، واشتغاله بـ أفـضل من التخلى لنوافل العبادة.

ويباح لمن لا شهوة له، هكذا قال علماؤنا.

وفي «الفتح» للحافظ ابن حجر: أن الاستحباب فيما إذا حصّل به معنى مقصودًا؛ من كسر شهوة، وإعفاف نفس، وتحصين فرج، ونحو ذلك.

قال: والإباحة فيما إذا انتفت الدواعي والموانع، ومنهم من استمر بدعوى الاستحباب فيمن هذه صفته؛ للظواهر الواردة في الترغيب فيه.

قال القاضي عياض: هو مندوب في حق من يُرجى منه النسل ولو لم

⁽۱) انظر: «غذاء الألباب» للسفاريني (٢/ ٤٣٣).

⁽٢) انظر: «الشرح الكبير» لابن أبي عمر (٧/ ٣٣٨).

يكن في الوطء شهوة؛ لقوله ﷺ: «فإني مكاثرٌ بكمُ الأممَ يومَ القيامة»(١)، ولظواهر الحض على النكاح، والأمر به، وكذا في حَقِّ مَنْ لهُ رغبة في نوع من الاستمتاع بالنساء غير الوطء، فأما من لا ينسل ولا أرب له في النساء لا وطئاً ولا استمتاعًا، فهذا مباح في حقه إذا علمت المرأة بذلك ورضيت.

وقال الإمام الغزالي في «الإحياء»: من اجتمعت له فوائد النكاح وانتفت عنه آفاته، فالمستحب في حقه التزويج، ومن لا، فالترك له أفضل، ومن تعارض الأمران في حقه، فليجتهد ويعمل بالراجح. انتهى (٣).

الثاني: استدل بالحديث من إرشاد العاجز عن مؤن النكاح إلى الصوم؛ لكون شهوة النكاح تابعة لشهوة الأكل، تقوى بقوته، وتضعف بضعفه = على جواز المعالجة لقطع شهوة النكاح بالأدوية؛ كما قاله الخطابي، وحكاه البغوي في «شرح السنة»(٤).

⁽۱) رواه أبو داود (۲۰۵۰) من حديث معقل بن يسار ﷺ.

⁽٢) أورده ابن قتيبة في «عيون الأخبار» (ص: ٣٨٠) عن طاوس مرسلًا، وابن القيسراني في «معرفة التذكرة» (ص: ٢٥١)، وقال: فيه سعيد بن المرزبان، ضعيف الحديث، ورواه ابن حبان في «المجروحين» (١/ ٣١٨)، وابن الجوزي في «العلل المتناهية» (٢/ ٢٤١) من حديث جابر به بلفظ: «لا رهبانية فينا» وقال: لا يصح، سعيد ابن المرزبان قال يحيى: ليس بشيء، وقال الفلاس: متروك الحديث.

⁽٣) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٩/ ١١١).

⁽٤) انظر: «معالم السنن» الخطابي (٣/ ١٨٠)، و«شرح السنة» للبغوي (٩/ ٦).

قال في «الفتح»: وينبغي أن يحمل على دواء يسكن الشهوة دون ما يقطعها أصالةً؛ لأنه قد يقدر بعد ذلك، فيندم لفوات ذلك في حقه.

قال: وقد صرح الشافعية بأنه لا يكسرها بالكافور ونحوه، والحجة فيه أنهم اتفقوا على منع الجَبِّ والخصاء، فيلحق أي: معالجتُه شهوته بالكافور _ بذلك كلُّ(١) ما في معناه من التداوي بالقطع أصلًا(٢).

قلت: قد صرح علماؤنا بجواز شرب دواء مباح يمنع الجماع.

قالوا: ولأنثى شربُه _أيضًا _ لإلقاء نطفة لا علقة، ولحصول حيض، لا قربَ رمضان لتفطر[ه].

قال العلامة الشيخ مرعي: ويتجه، وتفطر وجوبًا، ولها شربه لقطع حيض مع أمن ضرر نصًّا، ولو بلا إذن زوج.

واستوجه في «الغاية»: ما لم ينهها، وحرم لقطعه بلا علمها، وشرب ما يقطع الحمل. انتهى (٣).

فظاهر كلامهم: إباحةُ إطلاق ما يمنع الجماع ولو أصالة.

وصرح في «الفروع» بأنه يتوجه في الكافور ونحوه لقطع الحيض.

وقال قبله: ولها شرب دواء مباح لقطع الحيض، نص عليه؛ أي: الإمام أحمد.

⁽١) في الأصل: «وكل»، والمثبت من «الفتح».

⁽٢) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٩/ ١١١).

⁽٣) انظر: «غاية المنتهى» للكرمي (١/ ١٢٣).

وقال القاضي بإذن الزوج كالعزل، يؤيده قولُ الإمام أحمد في بعض أجوبته: المزوجةُ تستأذن زوجها.

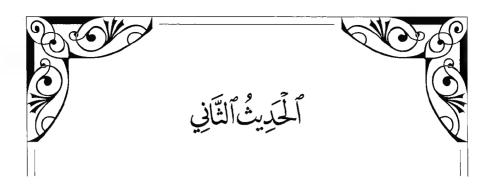
قال في «الفروع»: ويتوجه: يكره. انتهى(١).

الثالث: سبب إيراد عبدالله بن مسعود لهذا الحديث: ما أخرجه الشيخان وغيرهما عن علقمة قال: كنت مع عبدالله _يعني: ابن مسعود السيخان وغيرهما عن عقان الله بمِنَى، فقال: يا أبا عبد الرحمن! إن لي إليك حاجة، فخَليًا، فقال عثمان: هل لك يا أبا عبد الرحمن أن نزوجك بكرًا تذكرك ما كنت تعهد؟ فلما رأى عبدالله أن ليس له حاجة إلى هذا، أشار إليّ فقال: يا علقمة! فانتهيت إليه وهو يقول: أما لئن قلتَ ذلك، لقد قال لنا رسولُ الله عليه: «يا معشر الشباب!» فذكر الحديث.

(رواه البخاري، ومسلم)، وغيرهما.

* * *

⁽١) انظر: «الفروع» لابن مفلح (١/ ٢٤٤).



النَّكَ اح من عَائِشَة اللَّهُ قَالَت: قال رَسُولُ اللهِ ﷺ: «النَّكَ اح من سنَّتي، فَمَن لم يعْمل بِسنَّتي فَلَيْسَ منّي، وَتَزَوَّجُوا فَإِنّي مُكَاثِرٌ بكم الأُمَمَ، وَمن كَانَ ذَا طَول فَلْيَنْكِح، وَمن لم يجد فَعَلَيهِ بالصيام؛ فَإِن الصَّوْمَ وَجَاءٌ لَهُ». رَوَاهُ ابْن مَاجَه (۱).

(عن) أم المؤمنين (عائشة) الصدِّيقة بنتِ الـصدِّيق (ﷺ) وعـن أبيهـا (قالت: قال رسول الله ﷺ: النكاح من سنتي)؛ أي: من طريقتي وشـريعتي التي بعثني الله بها، (فمن لم يعمل بسنتي)؛ بأن رغب عنها، (فليس مني).

المراد بالسنة هنا الطريقة كما ذكرنا، لا التي تقابل الفرض، والرغبةُ عن الشيء: الإعراضُ عنه إلى غيره، وعدم العمل به.

والمراد: من ترك طريقتي واتخذ طريقة غيري، فليس مني، ولمح بذلك إلى طريقة الرهبانية، فإنهم ابتدعوا التشديد كما وصفهم الله تعالى، وقد عابهم بأنهم ما وفوا بما التزموه، وطريقة النبي على الحنيفية السمحة،

⁽۱) رواه ابن ماجه (۱۸٤٦). قال البوصيري في «مصباح الزجاجة» (۲/ ۹٤): إسناده ضعيف، لكن له شاهد صحيح.

فيفطر ليتقوى على الصوم، وينام ليتقوى على القيام، ويتزوج لكسرِ الشهوة وإعفافِ النفس وتكثيرِ النسل.

وقوله: "فليس مني"، إن كانت الرغبة وعدم العمل بسنّته وقي بضرب من التأويل؛ يعذر صاحبه فيه، فمعنى "ليس مني"؛ أي: على طريقتي، ولا يلزم أن يخرج عن الملة وإن كانت الرغبة عن السنة وعدم العمل بها إعراضًا وتنطعًا يفضي به إلى اعتقاد أرجحية عمله، فمعنى "ليس مني"؛ أي: ليس على ملّتي؛ لأن اعتقاد ذلك نوع من الكفر؛ كما في "الفتح"(١).

وفيما ذكر دلالة على فضل النكاح والترغيب فيه، ومن ثم قال على النكاح والترغيب فيه، ومن ثم قال على المراد (وتزوجوا) النساء؛ ليحصل لكم النسل؛ (فإني مكاثرٌ بكم الأمم السابقة في الكثرة.

قال الحافظ ابن حجر في «شرح البخاري»: حديث «إني مكاثر بكم الأمم» صَحَّ من حديث أنس بلفظ: «تزوَّجوا الودود الولود؛ فإني مكاثر بكم يوم القيامة»، أخرجه ابن حبان (٢)، وذكره الإمام الشافعي بلاغًا عن ابن عمر الفظ: «تناكحوا تكاثروا؛ فإني أباهي بكم الأمم» (٣).

وللبيهقي من حديث أبي أمامة في بلفظ: «تزوَّجوا؛ فإني مكاثرٌ بكم الأمم، ولا تكونوا كرهبانية النصارى»(٤).

⁽۱) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (۹/ ١٠٦).

⁽۲) رواه ابن حبان في «صحيحه» (۲۰۲۸).

⁽٣) انظر: «الأم» للشافعي (٥/ ١٤٤).

⁽٤) رواه البيهقي في «السنن الكبري» (٧/ ٧٨).

وورد: «فإنِّي مكاثرٌ بكم» أيضًا من حديث الصنابحي بن الأعسر، ومعقل بن يسار، وسهل بن حُنيف، وحرملة بن النعمان، وعائشة، وعياض ابن غنم، ومعاوية بن حيدة، وغيرهم من الصحابة، الله أجمعين (١١).

ويأتي حديث معقل بن يسار في كلام المصنف وهو الشامن من أحاديث الباب.

وأخرج الدارمي، والبيهقي من حديث أبي نجيح: «من كان موسرًا فلم ينكح، فليس منا»(٢)، جزم الدارمي بأنه مرسل.

قال: وأبو نجيح تابعي اسمه يسار ـ بالياء المثناة تحت ـ ، وهو والـ د عبدالله بن أبى نجيح المكي (٣) .

قال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: وقد أورده البغوي^(٤) في «معجم الصحابة» (٥٠).

وأما حديث: «لا رهبانية في الإسلام»، فقال الحافظ في «الفتح»: لم أره بهذا اللفظ^(٦).

نعم، في حديث سعد بن أبي وقاص في عند الطبراني: «إن الله أبدلنا

⁽۱) انظر: «فتح البارى» لابن حجر (۹/ ۱۱۱).

⁽۲) رواه الدارمي في «سننه» (۲۱٦٤)، والبيهقي في «السنن الكبري» (٧/ ٧٨).

⁽٣) انظر: «شعب الإيمان» للبيهقي (٤/ ٣٨٢).

⁽٤) في الأصل: «البيهقي»، والتصويب من «الفتح».

⁽٥) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٩/ ١١١).

⁽٦) المرجع السابق، الموضع نفسه.

بالرهبانية الحنيفية السمحة»(١).

وأخرج الإمام أحمد، وأبو داود، والحاكم ـ وصححه ـ من حديث ابن عباس عباس من مرفوعًا: «لا صرورة في الإسلام»(٢).

قال أبو عبيد: هو في الحديث: التبتلُ وتركُ النكاح؛ أي: ليس ينبغي لأحدٍ أنْ يقول: لا أتزوج؛ لأنه ليس من أخلاق المؤمنين، وهو فعل الرهبان، قاله في «النهاية».

قال: والصرورة _أيضًا _: الذي لم يحجَّ قطُّ، وأصله من الـصرِّ؛ أي: الحبس والمنع^(٣).

وفي «صحيح البخاري»: (باب: ما يكره من التبتل)(٤).

قال الحافظ ابن حجر: التبتل هنا: الانقطاع عن النكاح وما يتبعه من الملاذِّ إلى العبادة، وأما قوله تعالى: ﴿وَبَبَتُلْ إِلَيْهِ بَبْتِيلًا ﴾ [المزمل: ١٨]، فقال مجاهد: أخلِصْ له إخلاصًا (٥)، وهو تفسير بالمعنى، وإلَّا فأصل التبتل: الانقطاع، فالمعنى: انقطع إليه انقطاعًا، لكن لما كانت حقيقة الانقطاع إلى الله إنما تقع بإخلاص العبادة له، فسرها بذلك، ومنه: (صدقة بتلة)؛ أي:

⁽١) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (٥١٩) من حديث سعيد بن العاص را

⁽٢) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (١/ ٣١٢)، وأبو داود (١٧٢٩)، والحاكم في «المستدرك» (١٦٤٤).

⁽٣) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٣/ ٢٢).

⁽٤) انظر: «صحيح البخاري» (٧/٤).

⁽٥) رواه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٣٥٤٥٩)، والطبري في «تفسيره» (٢٩/ ١٣٢).

منقطعة عن الملك، ومريم البتول؛ لانقطاعها عن التزويج إلى العبادة، وإنما قيل لسيدة النساء فاطمة _رضوان الله عليها _: البتول؛ لانقطاعها عن نظرائها في الحسن والشرف، وقيل: لانقطاعها عن الأزواج غير علي في الحسن الشرف، وقيل: لانقطاعها عن الأزواج غير علي في المحسن الشرف، وقيل: لانقطاعها عن الأزواج غير على في المحسن والشرف، وقيل المحسن والمحسن والم

ثم قال ﷺ: (ومن كان منكم) معشرَ المخاطبين من الصحابة فمَنْ بعدَهم من سائر الأمة (ذا) صاحبَ (طَوْلٍ)؛ أي: سعة وفضل وغنى، (فلينكعُ)؛ أي: يتزوج ليعفَّ نفسه، ويحصن فرجه، ويفوز باتباع سنة النبي ﷺ.

وقد أخرج الحاكم من حديث أنس في مرفوعًا: «مَن رزقه الله امرأة صالحة، فقد أعانه على شطر دينه، فليتق الله في الـشطر الثاني»(٢)، وفي لفظ: «فليتق الله في الشطر الباقي»(٣).

ورواه الطبراني في «الأوسط»، والبيهقي من طريق الحاكم وقال الحاكم: صحيح الإسناد^(٤)، وفي رواية للبيهقي: قال رسول الله ﷺ: «إذا تزوج العبدُ، فقد استمسك نصف الدين، فليتق الله في النصف الباقي»^(٥)،

⁽۱) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (۹/ ۱۱۸).

⁽٢) رواه الحاكم في «المستدرك» (٢٦٨١) وقال: صحيح الإسناد، قال المناوي في «فيض القدير» (٦/ ١٣٧): تعقبه الذهبي بأن فيه زهيرًا، وثق، لكن له مناكير.

⁽٣) رواه البيهقي في «شعب الإيمان» (٤٨٧)، وفيه زهير بن محمد أيضًا.

⁽٤) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٩٧٢)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٤٨٧).

⁽٥) رواه البيهقي في «شعب الإيمان» (٥٤٨٦)، وفيه: «كمل نصف الدين» بدل: «استمسك نصف الدين».

وذلك لأن أعظم البلاء القادح في الدين شهوة البطن، وشهوة الفرج، وبالتزويج يحصل كسرُ شهوة الفرج، فيحصل بها العفة عن الزنا، وهو الشطر، فيبقى الشطر الثانى، وهو شهوة البطن، فأوصاه بالتقوى فيه.

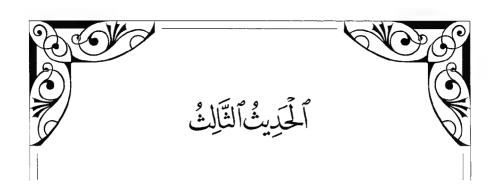
(ومن لم يجد) طَوْلًا ليتزوج به، (فعليه بالصيام) الشرعيّ؛ ليحصل له الثواب، وتنكسر شهوته وتوقانه لجماع النساء _كما مر _، فلهذا قال: (فإنه وجاء) بكسر الواو ومد الهمزة (له)؛ أي: لمن لم يجد من الطول ما ينكح الحرائر، ولا يتسرى بالإماء.

وقد روی ابن ماجه بسند ضعیف من حدیث أنس هم مرفوعًا: «من أراد أن يلقى الله طاهرًا مطهرًا، فليتزوج الحرائر»(١).

(رواه)؛ أي: الحديث المشروح (ابنُ ماجه) في «سننه».

* * *

⁽۱) رواه ابن ماجه (۱۸٦۲).



٥٨٥ ـ عَن ثَوْبَانَ ﷺ قَالَ: لمَّا نَزَلَ فِي الْفضَّةِ وَالذَّهَبِ مَا نَـزَلَ قَالُوا: فَأَيُّ المَالِ نَتَّخِذُ؟ قَالَ: «ليتَّخِذْ أَحَدُكُمْ قَلْبًا شَاكِرًا، وَلِسَاناً ذَاكِرًا، وَزَوْجَةً مُؤمنَةً تُعِينُ أَحدَكُم عَلَى أَمرِ الآخِرَة». رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه وَالتِّرْمِـذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ (١).

(عن ثوبان) رعن تقدمت ترجمته في (فضل السجود)، (قال: لما نزل في الفضة والذهب ما نزل).

وفي رواية من حديث ثوبان: لما نزلت: ﴿وَٱلَّذِينَ يَكُنِزُونَ ٱلذَّهَبَ وَٱلْفِضَـةَ ﴾ [التوبة: ٣٤]، قال: كنا مع رسول الله ﷺ في بعض أسفاره، فقال بعضُ أصحابه: أنزلت في الذهب والفضة، لو علمنا أيُّ المال خير (٢).

وفي الرواية التي ذكرها الحافظ المصنف_رحمه الله، ورضي عنه_ (قالوا: فأيُّ مال يتخذ) فنتخذه؟ (قال) ﷺ لهم: (ليتخذُ) بجزم الذال بـلام الأمر (أحدُكم) معشرَ المخاطبين من الصحابة فمَنْ بعدهم.

⁽۱) رواه ابن ماجه (۱۸۵٦)، والترمذي (۳۰۹٤).

⁽٢) هذه رواية الترمذي.

وفي رواية: أنهم لما قالوا: أيُّ مال نتخذ؟ قال عمر ﷺ: فأنا أعلم لكم ذلك، فأدرك النبي ﷺ، فقال: يا رسول الله! أي المال نتخذ؟ قال: «ليتخذ أحدكم»(۱)، (قلبًا شاكرًا) القلبُ أخصُّ من الفؤاد، وقلبُ كل شيء لبُّه وخالصُه، وفي خبر: كان عليٌّ قرشيًّا قلبًا(۲)؛ أي: خالصًا من صميم قريش، يقال: هو عربي قلب؛ أي: خالص.

والشكر في اللغة: عرفانُ الإحسان ونشرُه، والثناءُ الجميل، يقال: شكر الله، ولله، وبالله، ونعمة الله.

وهو فعل ينبئ عن تعظيم المنعِم من حيث كونُه منعمًا على الشاكر أو غيره.

وفي الاصطلاح: صرفُ العبد جميعَ ما أنعم الله به عليه في ما خُلـق لأجله، والشكور: الكثير الشكر.

والمراد في الحديث: أن يكون قلبه شاكرًا لنعم الله، معترفًا له بها.

(و) ليتخذ أحدكم _ أيضًا _ (لساناً)، وهو المِقْوَل (٣)، ويؤنث كما في «القاموس» (٤)، والجمع: ألسِنة، وألسُن، (ذاكرًا)؛ أي: كثير ذكر الله تعالى، (وزوجة مؤمنة) بالله ورسوله واليوم الآخر (تعين أحدكم) وتساعدُه (على أمر الآخرة) من البر، ومعاونتها عليه، وعلى ما يؤدي إلى طاعة الله؛

⁽١) هذه رواية ابن ماجه.

⁽٢) أورده أبو عبيد في «الغريبين» (٥/ ١٥٧٤).

⁽٣) أي: آلة القول. انظر: «تاج العروس» للزبيدي (مادة: قول).

⁽٤) انظر: «القاموس المحيط» للفيروزأبادي (مادة: قول).

من إيقاظه للصلاة، وتقريب الماء وتحصيله له، وعدم تكليفها له ما يشغل باله، ويصدُّه عن طاعة الله وعبادته.

وفي رواية: لما نزلت في الذهب والفضة، قالوا: لو علمنا أيُّ المال خير فنتخذه، فقال ﷺ: «أفضلُه لسانٌ ذاكر، وقلب شاكر، وزوجة مؤمنة تعينه على إيمانه»(١).

(رواه ابن ماجه، والترمذي وقال: حديث حسن)، لكن فيه انقطاع.

قال الترمذي: سألت محمد بنَ إسماعيل _ يعني: البخاري _ ، فقلت له: سالم بن أبى الجعد سمع من ثوبان؟ فقال: $V^{(1)}$.

ورواه الإمام أحمد في «مسنده» من حديث ثوبان أيضًا (7).

ونظم هذه الثلاثة الحافظُ ابنُ حجر العسقلاني فقال:

مسن خير ما يتخذُ الإنسانُ في

دنياه كيما يستقيمَ دينُهُ

قلب بُ شكورٌ ولسسانٌ ذاكسرٌ

وزوجة للله وزوجة مسالحة تعين لله وه

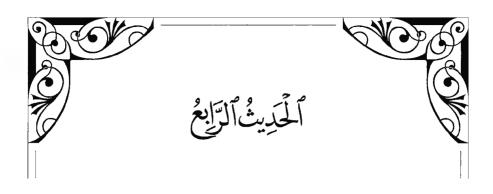
* * *

⁽۱) هذه رواية الترمذي.

⁽٢) انظر: «سنن الترمذي» (٥/ ٢٧٧).

⁽٣) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٥/ ٢٧٨).

⁽٤) من الكامل.



٤٨٦ _ عَن عبدالله بن عَمْرو ﷺ: أَن رسول الله ﷺ قَالَ: «إِنَّمَا الدُّنْيَا مَتَاعٌ، وَلَيْسَ من مَتَاع الدُّنْيَا أَفضل من الْمَرْأَة الصَّالِحَةِ». رَوَاهُ مُسلم(١).

(عن عبدِالله بنِ عمرِو) بنِ العاصِ (ﷺ: أن رسول الله ﷺ قال: إنما الدنيا)، وفي لفظ: «الدنيا» (٢) ـ بإسقاط «إنما» ـ (متاعٌ).

وفي لفظ: «الدنيا كلَّها متاعٌ» (٢)؛ أي: شيء يتمتع به حينًا ما، وهي مع خستها إلى فناء وزوال، وإنما خلق ما فيها لأن يتمتع به مع حقارتها أمدًا قليلًا، (وليس من متاع الدنيا) الذي يُتمتع به (أفضلُ من المرأة الصالحة).

وفي لفظ: «وخير متاع الدنيا المرأة الصالحة»(٤)، فهي أطيبُ حلال في الدنيا؛ لأنه ـ جل شأنه ـ زين الدنيا بسبعة أشياء، أعظمُها زينةُ النساء.

قال القرطبي: فسرت المرأة الصالحة في الحديث بأنها: التي إذا نظر

⁽¹⁾ رواه مسلم (۱۲۲۱/ ۲۶).

⁽٢) هذا لفظ مسلم.

⁽٣) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٢/ ١٦٨)، والنسائي (٣٢٣٢).

⁽٤) انظر التعليق السابق.

إليها سرته، وإذا أمرها أطاعته، وإذا غاب عنها حفظته في نفسها وماله (١). (رواه مسلم)، ورواه الإمام أحمد، والنسائي، وابن ماجه (٢).

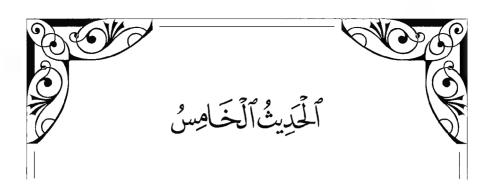
وروى رزين _ قال الحافظ المنذري: ولم أره في شيء من أصوله، قال: وشطرُه الأخير منكر (٣) _ من حديث عبدالله بن عمرو بن العاص الله أيضًا: أن رسول الله على قال: «الدنيا متاع، ومن خير متاعها امرأة صالحة تعين زوجها على الآخرة، مسكين مسكين رجل لا امرأة له، مسكينة مسكينة امرأة لا زوج لها (٤).

* * *

⁽۲) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (۲/ ۱٦۸)، والنسائي (۳۲۳۲)، وابن ماجه (۱۸۵۵).

⁽٣) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٣/ ٢٧).

⁽٤) انظر: «جامع الأصول» لابن الأثير (١١/ ٤٢٨).



الْمَرْأَةُ لِأَرْبَعِ: لمالِها، وجمالِها، ودينِها، وحسبِها، فاظفَرْ بِذَاتِ السِّيْقِ: «تُنكَحُ الْمَرْأَةُ لأَرْبَعِ: لمالِها، وجمالِها، ودينِها، وحسبِها، فاظفَرْ بِذَاتِ السدِّينِ تَرِبَتْ يَدَاكَ». أخرجه البُخَارِيُّ وَمُسلمُ (۱).

الخصلة الأولى: (ك) أجل (مالها)؛ أي: كثرة ما تملك من المال.

قال الإمام النووي: الصحيح في معنى هذا الحديث: أنه على أخبر بما يفعله الناس في العادة، فإنهم يقصدون هذه الخصال الأربع.

قال: وأحقرُها عندَهم ذاتُ الدِّين(٢).

(و) الخصلة الثانية: (لجمالها)، قال في «الفتح»: يؤخذ منه استحباب تزويج الجميلة، إلا إن عارض الجميلة الغير الدينة الغير جميلة الدينة.

نعم، لو تساوتا في الدِّين، فالجميلةُ أولى.

⁽۱) رواه البخاري (٥٠٩٠)، ومسلم (١٤٦٦/ ٥٣).

⁽۲) انظر: «شرح صحيح مسلم» للنووي (۱۰/ ٥١).

ويلتحق بالحسنة الذات الحسنةُ الصفات، ومن ذلك أن تكون خفيفة الصداق. انتهى (١).

وفي منظومة آداب ابن عبد القوي: وكين عالمًا أنَّ النِّسا لُعَبِّ لنا

فحسيِّنْ إذنْ مهما استطعتَ وَجَوِّدِ (٢)

كتبنا في شرحها تحت قوله: (وجَوِّد) مهما استطعت؛ أي: اقصِدْها جيدة الخصال، مشتملة على الجمال والكمال، تظفَرْ بغاية الآمال، ويُغضَّ منك البصرُ، ويعفَّ الفرجُ، وتقتصِرْ نفسُك على المباح، فينتج لـك الفوز والنجاح^(٣).

(و) الخصلة الثالثة: (لـ) أجل (دينها)؛ بأن تكون دَيِّنة من بيت دينٍ وأمانةٍ، وعِفَّة وصيانة؛ فإن الديانة تقتضي ذلك.

قال في «الإقناع»: يستحبُّ نكاحُ ديئنةٍ ولودٍ من بيت معروف بالـدِّين والقناعة (٤).

فعلى العاقل إذا أراد أن يتزوج أن يرغب في الدِّين؛ فإنه العمدة والعمود، وهو الغاية والمقصود، وأول ما يسأل عن جمال المرأة قبل أن يسأل عن دينها؛ لئلا يلزم عليه أن يرد الدينة لعدم جمالها، فاللائق بذي

⁽۱) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (۹/ ١٣٥).

⁽٢) انظر: «الألفية في الآداب الشرعية» لابن عبد القوى (ص: ٩٤).

⁽٣) انظر: «غذاء الألباب» للسفاريني (٢/ ٤١٢).

⁽٤) انظر: «الإقناع» للحجاوي (٣/ ١٥٧).

الدين والمروءة أن يكون الدينُ مطمحَ نظره في كل شيء، ولا سيما فيما تطول صحبته.

وقد وقع في حديث عبدالله بن عمرو عند ابن ماجه: «لا تزوَّجوا النساءَ لحسنهنَّ، فعسى حسنُهنَّ أن يُرديهنَّ ـ أي: يهلكهنَّ ـ ، ولا تزوَّجوهنَّ لأموالهنَّ ، فعسى أموالهنَّ أن تطغيهنَّ (١) ، ولكن تزوجوهنَّ لدينهنَّ ، ولأمَةُ سوداءُ ذاتُ دينِ أفضلُ (٢) .

(و) الخصلة الرابعة: لـ (حَسَبها) ـ بفتح الحاء والسين المهملتين، فموحدة ـ ؛ أي: شرفها.

قال في «الفتح» وغيره: الحسب في الأصل: الشرف بالآباء وبالأقارب، مأخوذ من الحساب؛ لأنهم كانوا إذا تفاخروا، عدوا مناقبهم ومآثر آبائهم وقومهم وحسبوها، فيحكم لمن زاد عدده على غيره.

وقيل: المراد بالحسب هنا الفعال الحسنة.

ووقع في مرسل يحيى بن جعدة عند سعيد بن منصور: «على دينها، [وجمالها]، ومالها، وحسبها، ونسبها» (٣)، فذكرُ النسب على هذا تأكيد.

⁽١) في الأصل: «يطغيهن»، والتصويب من «سنن ابن ماجه».

⁽٢) رواه ابن ماجه (١٨٥٩)، وفي إسناده عبد الرحمن بن زياد الإفريقي، وهو ضعيف، قال البوصيري في «مصباح الزجاجة» (٢/ ٩٧): ورواه عبد بن حميد في «مسنده»، وسعيد بن منصور، وله شاهد في الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة، ورواه البزار من حديث عوف بن مالك، ورواه البيهقي في «الكبرى» من طريق أبي بدر عن الإفريقي بإسناده ومتنه، والحديث رواه ابن حبان في «صحيحه» بإسناد آخر.

⁽۳) رواه سعید بن منصور فی «سننه» (۱/ ۱۶۲) (۵۰۲).

فيؤخذ من الحديث: أن الشريف النسب يستحب له أن يتزوج نسيبة، إلا إن تعارض نسيبة غير دينة وغير نسيبة دينة، فتقدم ذاتُ الدين، وهكذا في كل الصفات.

وأما ما أخرجه الإمام أحمد، والنسائي، وصححه ابن حبان، والحاكم من حديث بريدة ولله رفعه: "إن أحساب أهل الدنيا الذين يلذهبون إليه المال»(١)، فيحتمل أن يكون المراد أنه حسب من لا حسب له، فيقوم النسبُ الشريف لصاحبه مقامَ المال لمن لا نسبَ له.

ومنه حديث سمرة الله رفعه: «الحسبُ المال، والكرم التقوى» أخرجه الإمام أحمد، والترمذي، وصححه هو والحاكم (٢)، وبهذا الحديث تمسك من اعتبر الكفاءة بالمال.

أو يحمل الحديث على أن من شأن أهل الدنيا رفعة من كان كثير المال، ولو كان وضيعًا، وضَعَة من كان مُقِلًا، ولو كان رفيع النسب؛ كما هو موجود مشاهد، فعلى الاحتمال الأول يمكن أن يؤخذ من الحديث اعتبارُ الكفاءة في المال، لا على الثاني، لكونه سِيقَ في معرض الإنكار على من يفعل ذلك.

وقد أخرج مسلم الحديثَ المشروح من طريق عطاء عن جابر رهي،

⁽۱) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٥/ ٣٥٣)، والنسائي (٣٢٢٥)، وابن حبان في «صحيحه» (٢٦٨٩)، والحاكم في «المستدرك» (٢٦٨٩).

⁽٢) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٥/ ١٠)، والترمذي (٣٢٧١)، والحاكم في «المستدرك» (٧٩٢٢، ٢٦٩٠).

وليس فيه ذكر الحسب، بل اقتصر على الدين والمال والجمال $^{(1)}$ ؛ كما في $^{(1)}$.

وقال بعضهم: الحسبُ والكرم يكونان لمن لا أب له شرفًا، والشرف والمجد لا يكونان إلا بهم.

وفي «المطالع»: حسبُ الرجل: آباؤه الكرام الذين تعدُّ مناقبهم، وتحسب عند المفاخرة. انتهى (٣).

وفي «المطلع»: الحسيبة هي النسيبة.

قال: وأصلُ الحسب الشرفُ بالآباء وما يعده الإنسان من مفاخرهم(٤).

وفي «القاموس»: الحسب: ما تعدُّه من مفاخر آبائك، أو المالُ، أو الدِّينُ (٥).

ثم قال ﷺ بعد عدِّ الخصالِ المدذكورة: (فاظفر) أمرُّ من (ظَفِرَ)، [والظَّفَر] بفتح الظاء المعجمة والفاء: الفوز بالمطلوب، يقال: ظَفِرَهُ، وظَفِرَ به، وعليه؛ كـ (فَرح)، واظَّفَر؛ كـ (افتعل)؛ كما في «القاموس»(١).

⁽¹⁾ رواه مسلم (۷۱۵/ ۵۵).

⁽٢) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٩/ ١٣٥).

⁽٣) انظر: «مطالع الأنوار» لابن قرقول (٢/ ٣٥٠).

⁽٤) انظر: «المطلع» للبعلى (ص: ٣١٨).

⁽٥) انظر: «القاموس المحيط» للفيروزأبادي (مادة: حسب).

⁽٦) المرجع السابق (مادة: ظفر).

وفي حديث جابر: «فعليك بذات الدين»(١)؛ [أي]: الدينة من قوم أهل دين.

(تربَتْ يداك)؛ أي: لصقت بالتراب، وهي كناية عن الفقر، وهو خبر بمعنى الدعاء، لكن لا يراد به حقيقته ، وبهذا جزم صاحب «العمدة»(٢).

زاد غيره: أن صدور ذلك من النبي ﷺ لا يستجاب؛ لشرطه ذلك على ربه (٣).

وحكى ابن العربي: أن معناه: استغنت(٤).

ورُدَّ بأن المعروف أتربَ: إذا استغنى، وتُرِبَ: إذا افتقر.

ووجّه: بأن الغنى الناشئ عن المال تراب؛ لأن جميع ما في الدنيا تراب، ولا يخفى بعدُه.

وقيل: معناه ضعف عقلك، وقيل: افتقىرت من العلم، وقيل: فيه تقدير شرط؛ أي: وقع لك إن لم تفعل، ورجحه ابن العربي^(ه).

⁽١) تقدم تخريجه قريبًا.

⁽٢) انظر: «إحكام الأحكام» لابن دقيق العيد (٣/ ٦٥، ٨٦).

⁽٣) روى مسلم (٢٦٠٢/ ٩٤) من حديث جابر في قال: سمعت رسول الله على يقول: «إنما أنا بشرٌ، وإني اشترطت على ربي كان عبد من المسلمين سببتُه أو شتمتُه أن يكون ذلك له زكاة وأجرًا».

⁽٤) انظر: «المسالك في شرح موطأ مالك» لابن العربي (٢/ ٢١٨).

⁽٥) المرجع السابق (٢/ ٢٢٠).

قال القرطبي: معنى الحديث أن هذه الخصال الأربع هي التي يرغب في نكاح المرأة لأجلها، فهو خبر عما في الوجود من ذلك، لا أنه أوقع الأمر على من بذلك، بل ظاهره إباحةُ النكاح لقصد كلِّ من ذلك، لكن قصد الدين أولى (١).

ولا يؤخذ من الحديث حصر ما ينكح في ذلك؛ فإن ذلك لم يقل به أحد فيما علمتُ، وإن اختلفوا في الكفاءة.

وقد يكون القصد بتزويج ذات الغنى لما عساه يحصل له منها من ولد، فيعود إليه ذلك المال بطريق الإرث إن وقع، أو لكونها تستغني بمالها عن كثرة مُطالبته بما يحتاج إليه النساء، ونحو ذلك.

وتقدم أن اللائق بذي الدين والمروءة أن يكون الدينُ مطمحَ نظره في كل شيء، ولا سيما فيما تطول صحبته.

ويحكى أن نوح بن [أبي] مريم قاضي مرو أراد أن يزوج ابنه، فاستشار جارًا له مجوسيًّا، فقال له المجوسي: الناس يستفتونك وأنت تستفتيني؟! قال: لا بد أن تشير عليَّ، فقال: إن رئيسنا كسرى كان يختار المال، ورئيس النصارى قيصر كان يختار الجمال، وجاهلية العرب كانت تختار الحسب والنسب، ورئيسكم محمد كان يختار الدِّين، فانظر أنتَ بأيهم تقتدي (٢).

⁽۱) انظر: «المفهم» للقرطبي (٤/ ٢١٥)، وفيه: فهو خبر عما في الوجود من ذلك، لا أنه أمرٌ بذلك.

⁽٢) انظر: «ربيع الأبرار» للزمخشري (١/ ٤٦٩)، و«التذكرة الحمدونية» لابن حمدون (٣/ ٣١٧).

(أخرجه)؛ أي: الحديث المشروح (البخاري، ومسلم)، ورواه أبو داود، والنسائي، وابن ماجه (۱).

وفي «أوسط الطبراني» من حديث أنس فله مرفوعًا بسند ضعيف:
«من تزوج امرأة لعزِّها، لم يزده الله إلا ذلًا، ومن تزوجها لمالها، لم يزده الله
إلا فقرًا؛ ومن تزوجها لحسبها، لم يزده الله إلا دناءة، ومن تزوجها لم يرد
بها إلا أن يغضَّ بصره، ويحصنَ فرجه، ويصلَ رحمه، بارك الله له فيها،
وبارك لها فيه»(٢).

وأخرج الإمام أحمد من حديث أبي سعيد الخدري الله قال: قال رسول الله على: «تُنكَح المرأة على إحدى خصال: لجمالها، ومالها، وخلقها، وخلقها، ودينها، فعليك بذات الدينِ والخلقِ تربَتْ يمينك»، ورجال أحمد رجال الصحيح (۳)، ورواه البزار، وأبو يعلى، وابن حبان في «صحيحه»(٤).

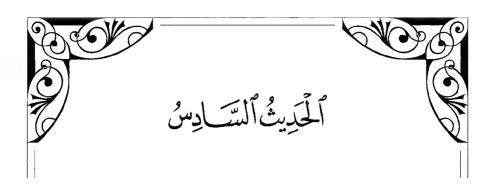
* * *

⁽۱) رواه أبو داود (۲۰٤۷)، والنسائي (۳۲۳۰)، وابن ماجه (۱۸۵۸).

⁽٢) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٢٣٤٢)، وفيه عبد السلام بن عبد القدوس. قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٤/ ٢٥٤): وهو ضعيف.

⁽٣) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٣/ ٨٠).

⁽٤) رواه البزار في «مسنده» كما في «كشف الأستار» للهيثمي (١٤٠٣)، وأبو يعلى (١٤٠٣)، وابن حبان في «صحيحه» (٤٠٣٧). والمؤلف ناقل هنا عن «الترغيب والترهيب» للمنذري (٣/ ٣٠)، وهذا لفظه.



الْمُؤَمنُ بَعْدَ تَقْوَى اللهِ خَيْرًا لَهُ مِن زَوْجَةٍ صَالِحَةٍ، إِنْ أَمرَهَا أَطَاعَتهُ، وَإِن الْمُؤمنُ بَعْدَ تَقْوَى اللهِ خَيْرًا لَهُ مِن زَوْجَةٍ صَالِحَةٍ، إِنْ أَمرَهَا أَطَاعَتهُ، وَإِن نَظَر إِلَيْهَا سَرَّتهُ، وَإِنْ غَابَ عَنْهَا نَصَحَتهُ فِي نَظَر إِلَيْهَا سَرَّتهُ، وَإِنْ غَابَ عَنْهَا نَصَحَتهُ فِي نَظَر إِلَيْهَا سَرَّتهُ، وَإِنْ غَابَ عَنْهَا نَصَحَتهُ فِي نَظَر إِلَيْهَا سَرَّتهُ، وَإِنْ عَابَ عَنْهَا نَصَحَتهُ فِي نَظَر إِلَيْهَا وَمَالِهِ». رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه (١١).

(عن أبي أمامة ﴿ عن النبي ﷺ: أنه كان يقول: ما استفاد)؛ أي: ربح، يقال: أفاد المال، واستفاده، وتَفَيَّدَه: اقتناه، وأفدته أنا: أعطيته إياه؛ أي: ما ربح ولا اقتنى الرجل (المؤمن بعد تقوى الله) ﷺ التي هي لغةً: جعلُ النفس في وقاية مما يخاف.

وشرعًا: حفظُ النفس عن الآثام وما يجرُّ إليها.

فتقوى العبد لله: أن يجعل بينه وبين ما يخشاه من غضب الله وعقابه وقاية تقيه منه؛ من امتثال أوامره، واجتناب مناهيه.

والتقوى من جوامع كلمه ﷺ، وهي تشمل خيري الدنيا والآخرة.

وفي حديث أبي ذر رها: قلت: يا رسول الله! أوصني، قال: «أوصيك

⁽۱) رواه ابن ماجه (۱۸۵۷).

بتقوى الله؛ فإنها رأس الأمر كلِّه»، رواه ابن حبان، وغيره (١).

ومثله في حديث أبي سعيد، فقال ﷺ: «أوصيك بتقوى الله؛ فإنها رأس كل شيء»(٢).

وفي رواية: «عليك بتقوى الله؛ فإنها جماع كل خير»^(٣). والتقوى وصيةُ الله لعباده، ووصية الأنبياء لأممهم.

(خيرًا له) وأنفع له، وأعود عليه (من زوجة صالحة)، وفسر صلاحها بقوله على: (إن أمرها أطاعته)، ما لم يأمرها بما يُغضب الله؛ كإتيانه إياها في نحو حيض، (وإن نظر إليها سرته)؛ أي: أفرحته، (وإن أقسم)؛ أي: حلف (عليها) لتفعلن كذا؛ حيث لم يكن في معصية، (أبرته)؛ أي: أبرت قسمَه، (وإن غاب عنها، نصحته في نفسها)؛ بصونها عن الزنا ومقدماته، فتحفظ نفسها من فرجها ولسانها وسائر بدنها من نظر، وتمكين من قبلة ولمس، وغير ذلك، (و) حفظت (ماله) عن الضياع والتبذير، وبيتَهُ من دخول من لا يريد دخوله فيه.

(رواه ابن ماجه) عن علي بن يزيد، عن القاسم، عن أبي أمامة. وعليُّ بن يزيد وثقه الإمام أحمد، وابن حبان (٤)، وضعفه الدارقطني،

⁽۱) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٣٦١).

⁽٢) رواه الحارث المحاسبي في «فهم القرآن» (ص: ٢٨٧).

⁽٣) رواه أبو يعلى في «مسنده» (١٠٠٠)، والطبراني في «المعجم الصغير» (٣/ ١٥٦).

⁽٤) ذكره ابن حبان في «المجروحين» (٢/ ١١٠) وقال: منكر الحديث جدًّا.

والبخاري، وأبو زرعة^(١).

والقاسمُ بن عبد الرحمن صاحبُ أبي أمامة قال الإمام أحمد: روى عنه على بن يزيد أعاجيب، وما أراها إلا من قبل القاسم(٢).

وقال ابن حبان: كان يروي عن أصحاب رسول الله ﷺ المعضلات (٣٠). ووثقه ابن معين (٤٠)، والجوزجاني، والترمذي (٥٠)، وصحح له.

وقال يعقوبُ بنُ أبي شيبة: منهم من يضعُّفه.

وعن إسماعيل بن محمد بن سعد بن أبي وقاص، عن أبيه، عن جدّه قال: قال رسول الله على: «من سعادة ابن آدم ثلاثة، ومن شقاوة ابن آدم ثلاثة، من سعادة ابن آدم: المرأة الصالحة، والمسكن الصالح، والمركب الصالح، ومن شقاوة ابن آدم: المرأة السوء، والمسكن السوء، والمركب السوء»، رواه الإمام أحمد بإسناد صحيح، والطبراني، والبزار، والحاكم وصححه، إلا أنه قال: «والمسكن الضيق» (أب عمن السعادة: المرأة الصالحة، والمسكن الواسع، والجار

⁽۱) انظر: «الضعفاء والمتروكين» للدارقطني (٢/ ١٦٦)، و«التاريخ الأوسط» للبخاري (١/ ٣١٠)، و«الضعفاء» لأبي زرعة (٢/ ٦٤١).

⁽٢) انظر: «الجرح والتعديل» لابن أبي حاتم (٧/ ١١٣).

⁽٣) انظر: «المجروحين» لابن حبان (٢/٢١٢).

⁽٤) انظر: «تاريخ ابن معين_رواية الدوري» (٤/ ٤٢٨).

⁽٥) انظر: «سنن الترمذي» (٥/ ٣٤٥).

⁽٦) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (١/ ١٦٨)، والطبراني في «المعجم الكبير» (٣٢٩)، والبزار (١١٨٠)، والحاكم في «المستدرك» (٢٦٤٠).

الصالح، والمركب الهنيء، وأربع من الشقاوة: الجار السوء، والمرأة السوء، والمركب السوء، والمسكن الضيق»(١).

وعن محمد بن سعد بن أبي وقاص أيضًا، عن أبيه هذا: أن رسول الله على قال: «ثلاث من السعادة: المرأة الصالحة تراها تعجبك، وتغيب فتأمنها على نفسك ومالك، والدابة تكون وطية، فتلحقك بأصحابك، والدار تكون واسعة كثيرة المرافق، وثلاث من الشقاوة: المرأة تراها فتسوءُك، وتحمل لسانها عليك، وإن غبت لم تأمنها على نفسها ومالك، والدابة تكون قطوفًا، فإن ضربتها أتعبتك، وإن تركتها لم تُلحقك بأصحابك، والدار تكون ضيقة قليلة المرافق» رواه الحاكم، وقال: تفرد به محمد _ يعني: ابن بكير الحضرمي _ ، فإن كان حفظه، فإسناده على شرطهما؛ يعني: الشيخين؛ البخاري، ومسلم (۲).

قال الحافظ المنذري: محمد صدوق، وثقه غير واحد(٣). والله أعلم.

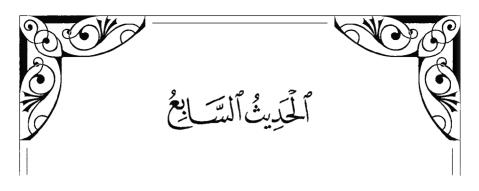
فيما ذكرنا من الأخبار الثابتة عُلِمَ أن لحديث أبي أمامة أصلًا أصيلًا. والله أعلم.

* * *

⁽۱) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٤٠٣٢).

⁽٢) رواه الحاكم في «المستدرك» (٢٦٨٤).

⁽٣) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٣/ ٢٩).



٤٨٩ _ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «أَربَعٌ من سُنَن الْمُرْسلِينَ: الْحِيَاءُ، والتعطُّرُ، والسِّواكُ، وَالنِّكَاحُ». رَوَاهُ التَّرْمِ لَذِيُّ سُنَن الْمُرْسلِينَ: الْحِيَاءُ، والتعطُّرُ، والسِّواكُ، وَالنِّكَاحُ». رَوَاهُ التَّرْمِ لَذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حسنٌ غَريبٌ(١).

(عن أبي أيوب) خالدِ بنِ زيدِ الأنصاريِّ (الله عليه)، تقدمت ترجمته في (فضائل الذكر في جميع الأوقات)، (قال) أبو أيوب الله قال: قال رسول الله عليه: أربع)؛ أي: أربع خصال (من سنن المرسلين)؛ أي: من طريقتهم وشرائعهم، والمراد: الرسل من البشر.

الخصلة الأولى: (الحياء) بفتح الحاء المهملة، فمثناة تحتية، فألف ممدودة.

قال الحافظ العراقي: وصحَّفه بعضُهم فرواه بكسر الحاء، فنون مشددة، فألف ممدودة.

وذكر الإمام المحقق في «الهدي»، وفي «تحفة الودود»، وغيرهما، قال: روي في «جامع الترمذي» بالنون والياء بعد الحاء المهملة.

قال: وسمعت أبا الحجاج الحافظ جمالَ الدين يوسف المزيَّ يقول:

⁽۱) رواه الترمذي (۱۰۸۰).

الصواب: الختان، فسقطت النون من الحاشية، كذلك رواه المحاملي عن شيخ الترمذي. انتهى (١).

و(الحياء)_بالحاء المهملة، فمثناة تحتية، فألف ممدودة_في اللغة: تغيرٌ وانكسار يعتري الإنسان من خوفِ ما يُعاب به.

وفي الشرع: خُلق يبعث على اجتناب القبيح، ويمنع من التقصير في حقِّ ذي الحق، والشخص الحييُّ يخاف فضيحة الدنيا والآخرة، فيأتمر وينزجر.

(و) الخصلة الثانية: (التعطر) بالتاء الفوقية المشددة، فعين مهملة، فطاء مهملة مشددة، فراء؛ أي: استعمال العطر، وهو الطيب.

(و) الخصلة الثالثة: (السواك)؛ لأن الفم طريق لكلام الله المنزل عليهم، فاستعملوا السواك لتنظيفه، وتقدم الكلام عليه في محله.

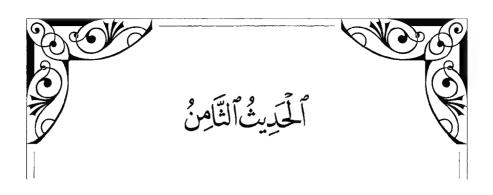
(و) الخصلة الرابعة: (النكاح)، وهذه الخصلة هي المقصودة في هذا الباب دونَ غيرها، والمراد: أن الخصال الأربع من سُنن غالب الرسل؛ فإن نوحًا عليه السلام لم يختتن (٢)، وعيسى عليه السلام لم يتزوج.

(رواه الترمذي وقال: حديث حسن غريب)، ورواه الإمام أحمد، والبيهقى في «شعب الإيمان»(٣).

⁽١) انظر: «زاد المعاد» (٤/ ٢٥٢)، و«تحفة المودود» (ص: ١٥٩).

⁽٢) روى ابن أبي عاصم في «الأوائل» (١٩)، والطبراني في «الأوائل» (١١)، وابن عدي في «الكامل في الضعفاء» (١/ ٢٢٢)، من حديث أبي هريرة الله قال: قال رسول الله عليه: «أول من اختتن إبراهيم...» الحديث.

⁽٣) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٥/ ٤٢١)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٣).



٤٩٠ عنْ مَعْقلِ بنِ يَسَارٍ ﴿ قَالَ: جَاءَ رَجَلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: إِنِّي النَّبِيِّ النَّبِيِّ الْنَّبِي النَّبِيلِّ الْنَّهَا لَا تَلِدُ، أَفَأَتَزَوَّجُها؟ فَقَالَ: إِنِّي أَنَهَا لَا تَلِدُ، أَفَأَتَزَوَّجُها؟ فَنَهَاهُ، ثُمَّ أَنَاهُ الثَّالِثَةَ فَقَالَ: «تزوَّجُوا الْوَدُودَ الْوَلُودَ؟ فَنَهَاهُ، ثُمَّ أَنَاهُ الثَّالِثَةَ فَقَالَ: «تزوَّجُوا الْوَدُودَ الْوَلُودَ؟ فَنَهَاهُ، ثُمَّ أَنَاهُ الثَّالِثَةَ وَالنَّسَائِيُّ، وَهَذَا لَفَظُهُ (١).

(عن مَعْقِل) بفتح الميم وسكون العين المهملة وكسر القاف (ابن يسار) بفتح التحتية، فسين مهملة، فألف، فراء المزني، بايع تحت الشجرة، وسكن البصرة، روى عنه: الحسن، وجماعة، ومات في إمرة عبدالله بن زياد بعد الستين، وقيل: بل مات في زمن معاوية.

(قال: جاء رجل) لم أقف على اسمه (إلى النبي ﷺ، فقال: يا رسول الله! إني أصبتُ) في تطلبي الزواج (امرأة ذاتَ حسب ومنصِب)، زاد في رواية: «ومال»(٢)، (إلا أنها لا تلد) إما لكونها عقيمًا، أو لأنها بلغت

⁽۱) رواه أبو داود (۲۰۵۰)، والنسائي (۳۲۲۷).

⁽٢) رواه الحاكم في «المستدرك» (٢٦٨٥) وقال: صحيح الإسناد، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٧/ ٨١).

سنَّ الإياس، (أفأتزوجها) بأداة استفهام، (فنهاه) النبي على عن زواجها لعدم ولادتها.

(ثم أتاه) المرة (الثانية) واستفهمه عن زواجه بها، (فنهاه) عن ذلك، (ثم أتاه) المرة (الثالثة)، كرر ذلك لرغبته في منصبها ومالها، (فقال) على التروجوا) أمر إرشاد واستحباب (الولود)، وتعرف بأنها ولود إن كانت بكرًا بأقاربها وأصولها، وصيغة (فعول) تقتضي المبالغة والكثرة؛ أي: كثيرة الأولاد، وإن كانت ثيبًا، تعرف بكونها ولودًا بزوجها الأول، (الوَدُود)؛ كه (صبور) بمعنى: وادة لزوجها، وهي المتحببة إلى زوجها بالتلطف والخطاب، وكثرة الخدمة والأدب، والبشاشة في الوجه.

وقال المبرد: هي العاشقة لزوجها، ويعرف ذلك منها إن كانت بكرًا بأقاربها وأصولها، وإن كانت ثيبًا بزوجها الأول.

(فإني مكاثر)؛ أي: مغالبٌ (بكم) الأممَ السابقة في الكثرة.

(رواه أبو داود، والنسائي)، ورجاله ثقات، (وهـذا)؛ أي: اللفظ المذكور (لفظه)؛ أي: لفظ حديث النسائي.

ورواه الحاكم، ولفظه: ثم أتاه الثانية فقال له مثلَ ذلك، ثم أتاه الثالثة فقال [له مثل ذلك، ثم أتاه الثالثة فقال [له مثل ذلك، فقال رسول الله ﷺ]: «تزوَّجوا الودود الولود؛ فإني مكاثرٌ بكم الأمم»(١).

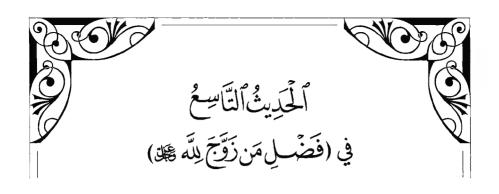
وتقدم في الحديث الثاني من أحاديث الباب حديث أم المؤمنين

⁽١) رواه الحاكم في «المستدرك» (٢٦٨٥) وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه بهذه السياقة.

عائشة ﷺ عند ابن ماجه، وفيه: «فإني مكاثرٌ بكم الأمم».

وتقدم حديث أبي أمامة ﷺ أيضًا، ولفظه: «تزوَّجوا؛ فإني مكاثرٌ بكم الأمم، ولا تكونوا كرهبانية النصارى».

* * *



لا لدنيا يُصيبها، ولا ليتكثر بصهره.

٤٩١ _ عَنْ رَجُلٍ مِنَ الصَّحَابَةِ ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «مَن رَقَجَ للهِ تَوَّجَهُ اللهُ تَاجَ الْكَرَامَةِ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُد (١٠).

(عن رجل من الصحابة هه)، ولا يضر الجهل بعينه؛ لأن الصحابة هه كلهم عدول، فلا يبحث عن عدالتهم في الرواية.

قال في «النهاية»: التاج هو ما يصاغ للملوك من الـذهب والجـوهر، والجمع (تيجان)، يقال: تَوَّجته: إذا ألبسته التاج، وفي الحديث: «العمائم تيجانُ العرب» (٢)، أراد: أن العمائم للعرب بمنزلة التيجان للملوك؛ لأنهـم

⁽١) رواه أبو داود (٤٧٧٨) بلفظ «تاج الملك».

⁽٢) رواه الرامهرمزي في «أمثال الحديث» (١١٧) من حديث معاذ بن جبل ﷺ =

أكثر ما يكونون في البوادي مكشوفي الرؤوس أو بالقلانس، والعمائم فيهم قليلة (١).

وقوله: (تاج الكرامة)؛ أي: هو مما يكرمه به على يوم القيامة.

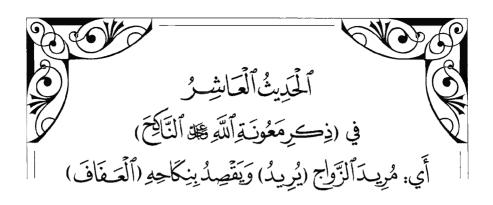
(رواه أبو داود)، وأخرج الإمام أحمد، والترمذي وقال: منكر، والحاكم وقال: صحيح الإسناد، والبيهقي، وغيرهم عن معاذ بن أنس انس أن رسول الله على قال: «من أعطى لله، ومنع لله، وأحبّ لله، وأبغض لله، وأنكح لله، فقد استكمل إيمانه» (1). والله أعلم.

* * *

⁼ والبيهقي في «شعب الإيمان» (٦٢٦٠) من حديث أبي المليح عن أبيه مرفوعًا، ورواه ابن عدي في «الكامل في الضعفاء» (٦/ ٦١) من حديث أبي المليح مرسلًا. وانظر: «المقاصد الحسنة» للسخاوي (ص: ٤٦٥).

⁽۱) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (١/ ١٩٩).

⁽٢) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٣/ ٤٣٨)، والترمذي (٢٥٢١) وقال: حديث حسن، والحاكم في «المستدرك» (٢٦٤٤) وقال: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، والبيهقي في «شعب الإيمان» (١٥).



أي: عفاف نفسه عما لا يحل له؛ بأن يكف به بـصره، ويحـصن بـه فرجه، ويمحو به وساوسه الرديئة، وخواطره الغير المرضية.

١٩٢ ـ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ فَهُ : أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ : «ثَلاَثَةٌ عَلَى اللهِ عَونُهُم : الْمكاتبُ الَّذِي يُرِيدُ الأَدَاءَ، والنَّاكِحُ الَّذِي يُرِيدُ العضاف، والمجاهدُ فِي سَبِيلِ اللهِ ". رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَالنَّسَائِيُّ، وَابْنُ مَاجَه، وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ : حَدِيثٌ حَسَنٌ (١).

(عن أبي هريرة ﷺ: أن رسول الله ﷺ قال: ثلاثة)؛ أي: ثلاثة أشخاص (حَقُّ على الله عونُهم) بالنصر والتأييد، والنجاح والتسهيل والتسديد.

أحدُهم: (المكاتب)؛ أي: الذي كاتبه سيدُه على شيء من المال معلوم (الذي يريدُ الأداء)؛ أي: أداء ما كوتب عليه ليخلص نفسه من الرق، ويفك رقبته من ذلك، فهو ساع في فكاك رقبته من رق العبودية.

(و) الثاني: (الناكح)؛ أي الذي يريد أن يتزوج، فهو ساع في فعل

⁽۱) رواه الترمذي (١٦٥٥)، والنسائي في «السنن الكبرى» (٥٠١٤)، وابـن ماجـه (٢٥١٨).

خير؛ فإنه (يريد العفاف)؛ أي: أن يُعِفَّ نفسه، ويكفَّ بصره عما لا يحلُّ له.

(و) الثالث: (المجاهد في سبيل الله) على الله الله ونفسه في إعلاء كلمة الله، وقتال أعداء الله.

(رواه الترمذي، والنسائي، وابن ماجه، وقال الترمذي: حديث حسن). ورواه الإمام أحمد، والحاكم وقال: صحيح (١).

وخص النبي على هؤلاء الثلاثة بالذكر بالمعونة؛ لأن ما يطلبونه من الأمور الشاقة، وأشقها النكاح.

وروى الإمام أحمد ـ أيضًا ـ بإسناد حسن من حديث أبي هريرة ﷺ: «أربعٌ حقُّ على الله عونُهم»، فذكر الثلاثة، وزاد: «الحاج»(٢)؛ أي: من خرج حاجًا أو معتمرًا.

ونظمهم الحافظ جلالُ الدين السيوطي في قوله:

وَهْ و لهم في غددٍ يُجازي

مكاتب بُ ناكحٌ عفاف

ومنن أتسبى بيتسه وغسازي(٣)

⁽۱) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (۲/ ۲۰۱، ۲۳۷)، والحاكم في «المستدرك» (۱) (۲۸۰۹) وقال: صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه.

⁽٢) لم نقف عليه، وقد عزاه للإمام أحمد السيوطي في «الجامع الصغير» ورمـز لحـسنه. انظر: «فيض القدير» للمناوي (١/ ٤٦٢).

⁽٣) من مخلع البسيط. انظر: «حاشية السيوطي على سنن النسائي» (٦/ ٦١).

وزاد الشمس الفارضي خامسًا، وحديثه رواه الطبراني في «الأوسط» من حديث جابر بن عبدالله على: «ثلاثةٌ من فعلهنَّ ثقةً بالله واحتسابًا، كان حقًّا على الله أن يُعِينَه ويُبارِكَ له: مَن سعى في فكاك رقبته ثقةً بالله واحتسابًا، كان حقًّا على الله أن يُعِينَه ويُبارِكَ له، [ومَن تزوَّج ثقةً بالله واحتسابًا، كان حقًّا على الله أن يُعِينَه وأن يُبارِكَ له]، ومَن أحيا أرضًا ميتةً ثقة بالله واحتسابًا، كان حقًّا على الله أن يُعِينَه وأن يُبارِكَ له]، ومَن أحيا أرضًا ميتةً ثقة بالله واحتسابًا، كان حقًا على الله أن يُعِينَه ويُبارِكَ له»(۱)، فنزاد: «مَن أحيا أرضًا ميتةً». ونظمها في قوله:

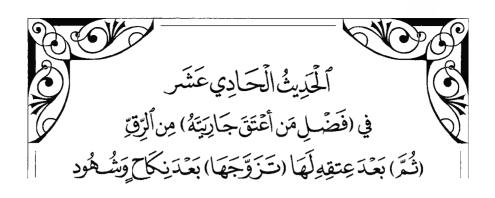
وَجِــاء مَــن للمــواتِ أحيـا

وهـــو لهـــم خـــامسٌ يـــوازي^(۲)

* * *

⁽۱) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (۹۱۸)، وفيه عبيدالله بن الوازع. قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٤/ ٢٥٨): روى عنه حفيده عمرو بن عاصم فقط، وبقية رجاله ثقات.

⁽٢) من مخلع البسيط.



١٩٣ عَنْ أَبِي مُوسَى ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: ﴿ ثَلَاثَةٌ مُوتَوْنَ أَجَرَهُمْ مُرَّتَيْنِ: رَجَلٌ كَانَت لَهُ أَمَةٌ ، فأَدَّبَهَا فأحسَنَ أَدَبَهَا، ثُمَّ أَعْتَقَهَا وتَزَوَّجَهَا، وَرَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الكِتَابِ آمَنَ بِنَبِيهِ، ثُمَّ أَدرَكَ الإسلامَ فَأَسْلَمَ، وَعَبْدٌ اتَّقَى اللهُ وَأَطَاعَ مَوَالِيَهُ ». أَخرَجَهُ البُخَارِيُّ وَمُسلِمٌ بِمَعناهُ (١).

أحدُهم: (رجل كانت له أَمَةٌ) قِنٌّ، (فأدَّبَها وأحسنَ أدبَها).

قال في «القاموس»: الأدب: الظَّرف، وحسن التناول، ويقال: أَدُب؛ كـ (حَسُنَ) أَدبًا، فهو أديب، والجمع (أدباء)، وأدَّبه: علَّمه، فتأدَّب، واستأدب. انتهى (٢).

وفي «المطلع»: الأدب_بفتح الهمزة والدال المهملة_: مصدر أدب

⁽۱) رواه البخاري (۳۰۱۱)، ومسلم (۱۵۶/ ۲٤۱).

⁽٢) انظر: «القاموس المحيط» (مادة: أدب).

الرجل - بكسر الدال وضمها - لغة : إذا صار أديبًا في خلق أو علم. انتهى (١).

وفي «الفتح»: الأدب: استعمالُ ما يُحمد قولًا وفعلًا، وعبَّر بعضهم عنه بأنه الأخذُ بمكارم الأخلاق.

وقيل: الوقوف على المستحسنات.

وقيل: هو تعظيم مَنْ فوقَك، والرفق بمن دونك (٢)، وسيأتي له تتمـة في (فضل أدب الولد) من أواخر (كتاب العلم).

(ثم) بعد تأديبه لها (أعتقها) من الرقِّ، (وتزوجها).

فيه دليل على مزيد فضل من أعتق أمته ثم تزوجها، سواء أعتقها ابتـداء أو لسبب، وقد بالغ قوم وأغربوا، فكرهوه، وكأنهم لم يبلغهم الحديث.

وفي الصحيحين: «ورجلٌ كانت له أمةٌ، فَغَذَاها فأحسن غذاءَها، ثم أدَّبَها فأحسن تأديبَها، وعلَّمها فأحسن تعليمَها، ثم أعتقها وتزوَّجها، فله أجران (۳).

قوله: (فغذاها) بتخفيف الذال المعجمة (فأحسن غذاءها) بالمد.

وفي رواية عند الترمذي: «ورجلٌ كانت له جاريةٌ وَضِيئةٌ»(٤).

قال الحافظ زين الدين العراقي: ليس في شيء من الكتب الستة وصفُّ

⁽۱) انظر: «المطلع» للبعلى (ص: ٣٩٦).

⁽٢) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (١١/ ٤٠٠).

⁽٣) رواه البخاري (٩٧)، ومسلم (١٥٤/ ٢٤١).

⁽٤) رواه الترمذي (١١١٦) وقال: حديث حسن صحيح، وفيه: «عنده» بدل: «له».

الجارية بأنها وضيئة إلا في رواية الترمذي هذه.

قال: وهل هو قيد في حصول الأجر المذكور أم لا؟ فيه بحث.

(و) الثاني: (رجلٌ)؛ أي: شخص؛ ليشمل المرأة (من أهل الكتاب آمنَ بنبيه) الذي كان من أهل ملته، (ثم أدرك الإسلام) الذي جاء به محمد ﷺ، (فأسلم) باتباعه لدين محمد ﷺ والكتاب.

قال الحافظ ابن حجر: لفظ الكتاب عامٌّ ومعناه خاصٌّ؛ أي: المنزل من عند الله ﷺ المراد به التوراة والإنجيل كما تظاهرت به نصوص الكتاب والسنة حيث تُطلق أهلَ الكتاب.

وقيل: المراد به الإنجيل خاصة؛ لأن النصرانية ناسخة لليهودية.

وأجاب الطيبي بأنه لا يبعد أن يكون طريانُ الإيمان بمحمد على سببًا لقبول ذلك الدين وإن كان منسوخًا(١).

وقال السيوطي: هو شامل لليهود والنصارى؛ كما دل عليه سبب نـزول قوله تعالى: ﴿ أُولَتِكَ يُؤَتَوْنَ أَجُرَهُم مَّرَيَّيْنِ ﴾ [القصص: ٥٤]، أنه أنزل في جماعة، منهم: عبدالله بن سـلام، ورفاعـة القرظـي، وهمـا مـن اليهـود، وسـلمان الفارسي، وكان نصرانيًّا، خلافًا لمن خصه بالنصارى زاعمًا أن اليهود كفروا بعيسى، فلا ينفع إيمانهم بموسى (٢).

قلت: كلُّ ما يرد على اليهود في هذا فإنه يرد على النصارى، فإنهم كفروا بمحمد ﷺ، ودينهم منسوخ بالإسلام.

⁽۱) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (۱/ ۱۹۰).

⁽٢) انظر: «التوشيح شرح الجامع الصحيح» للسيوطي (١/ ٢٦٩).

وزعم الكرماني اختصاص من يؤتى أجره مرتين من مؤمني أهل الكتاب بمن كان في عهد النبي عليه وأسلم في حياته (١).

وقال البلقيني: بل يستمر حكمُ ذلك إلى يوم القيامة، واستظهره الحافظ ابن حجر وغيرُه (٢).

وقال ابن المنير: مؤمنُ أهل الكتاب لا بدَّ أن يكون مؤمناً بنبينا عَلَيْهُ لما أخذ الله عليهم من العهد والميثاق، فإذا بعث فإيمانه مستمر، فكيف يتعدد إيمانه حتى يتعدد أجره؟

ثم أجاب بأن إيمانه الأول: بأن الموصوف بكذا رسول، والثاني: بأن محمدًا هو الموصوف، فظهر التغاير، فثبت التعدد. انتهى.

قال الحافظ ابن حجر: ويحتمل أن يكون تعدد أجره لكونه لم يعاند كما عاند غيره ممن أضله الله على علم، فحصل له الأجر الثاني لمجاهدته نفسه على مخالفة نظرائه (٣).

وقال القرطبي: الكتابي الذي يضاعف أجرُه مرتين هو الذي كان على الحق الحق في شرعه عقدًا وفعلًا إلى أن آمن بنبينا ﷺ، فيؤجر على اتباع الحق الأول والثاني (١٠).

قال في الفتح: يُشكِل عليه أن النبي عَلَيْ كتب إلى هرقلَ: «أسلِمْ يؤتِكُ الله

⁽۱) انظر: «الكواكب الدراري» للكرماني (۲/ ۸۸).

⁽٢) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (١/ ١٩١).

⁽٣) المرجع السابق (٦/ ١٤٦).

⁽٤) انظر: «المفهم» للقرطبي (١/ ٣٦٩، ٣٨).

أجرك مرتين»(١)، وهرقل كان ممن دخل في النصرانية بعد التبديل.

ثم قال: وأُعطي هرقلُ الأجر مرتين؛ لكونه كان مؤمنًا بنبيه، ثم آمن بمحمد عَلَيْهُ، وهو موافق لقوله تعالى: ﴿ أُولَيْكِ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُم مَّرَّتَيْنِ ﴾ [القصص: ٥٤].

ويحتمل أن يكون تضعيف الأجر له من جهة إسلامه، ومن جهة كون إسلامه سببًا لإسلام أتباعه (٢).

واستنبط منه الحافظ جلالُ الدين السيوطي (٣): أن كلَّ من دانَ بدين أهل الكتاب، كان في حكمهم في الذبائح والمناكحة؛ لأن هرقلَ وقومه ليسوا من بني إسرائيل، بل هو وهم ممن دخل في النصرانية بعد التبديل، وقد قال له النبي عَلَيْ: ﴿ يَتَأَهْلَ ٱلْكِنْبِ ﴾ »، فدل على أن لهم حكم أهل الكتاب.

قلت: وهذا معتمدُ مذهبنا الحنابلة كما جزم علماؤنا فروعًا وأصولًا، ومتوناً وشروحًا؛ خلافًا لمن خص ذلك بالإسرائيليين، أو ممن علم أن سلفه ممن دخل في اليهودية أو النصرانية قبل النسخ والتبديل.

وقال الداودي ومن تبعه: يحتمل قوله ﷺ: "ورجل من أهل الكتاب" أن يتناول سائر الأمم فيما فعلوه من خير؛ كما في حديث حكيم بن حزام ﷺ وقول النبي ﷺ: "أسلمت على ما أسلفت من خير"(١٤)، وهو متعقب؛ لأن

⁽١) رواه البخاري (٧)، ومسلم (٧٤/ ١٧٧٣)، من حديث أبي سفيان ﷺ.

⁽٢) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (١/ ١٩١).

⁽٣) كذا في الأصل، وعزا هذا الاستنباط ابن حجر في «فتح الباري» (١/ ٣٨) لـشيخ الإسلام البلقيني.

⁽³⁾ رواه مسلم (۱۲۳/ ۱۹۶).

الحديث مقيد بأهل الكتاب، فلا يتناول غيرهم إلا بقياس الخير على الإيمان، وأيضًا فالنكتة في قوله: «آمن بنبيه» الإشعار بعلية (١) الأجر؛ [أي]: أن سبب الأجرين الإيمان بالنبيين، والكفار ليسوا كذلك.

ويمكن أن يقال: الفرق بين أهل الكتاب وغيرهم من الكفار: أن أهل الكتاب يعرفون محمدًا على كما قال تعالى: ﴿يَجِدُونَهُ مَكُنُوبًا عِندَهُم فِي الكتاب يعرفون محمدًا على كما قال تعالى: ﴿يَجِدُونَهُ مَكُنُوبًا عِندَهُم فِي التَّوْرَكِيْةِ وَٱلْإِنجِيلِ ﴾[الأعراف: ١٥٧]، فمن آمن به واتبعه منهم، كان له فضل على غيره، وكذا من كذبه منهم كان عليه وزر أشدُّ من وزر غيره. انتهى.

وقال المهلب^(۲): جاء النص في هؤلاء الثلاثة؛ لينبه به على سائر من أحسن في معنيين في أي فعل من أفعال البر. انتهى.

وهذا نحو ما قال الداودي، ويمكن حملُه على من فعل خيرًا من أهل الكتابين.

(و) الثالث: (عبد) مملوك (اتقى الله) على (وأطاع مواليه).

وفي لفظ في الصحيحين وغيرهما: «وعبد مملوك أدى حقَّ الله، وحقَّ سيده، فله أجران» (٣).

قال ابن عبد البر: معنى هذا الحديث عندي: أن العبد لما اجتمع عليه أمران واجبان: طاعة ربه في العبادة، وطاعة سيده في المعروف، فقام بهما جميعًا، كان له ضعف [ا] أجر الحر المطيع لطاعته؛ لأنه ساواه في طاعة الله

⁽١) في الأصل: «بغلبة»، والتصويب من «فتح الباري» لابن حجر (١/ ١٩١).

⁽٢) في الأصل: «المهلبي»، والمثبت من المرجع السابق (٦/ ١٤٦).

⁽T) رواه مسلم (۲۵۱/۱۵۲).

وفضل عليه بطاعة سيده الذي أمره الله بطاعته.

قال: ومن هنا قيل: إن من اجتمع عليه فرضان فأداهما أفضل ممن ليس عليه إلا فرض واحد فأداه؛ كمن وجبت عليه صلاة وزكاة فقام بهما، فهو أفضلُ ممن وجبت عليه صلاة فقط، ومقتضاه: أنه إن كان ممن اجتمعت عليه فروض فلم يؤدِّ منها شيئًا، كان عصيانه أكثر من عصيان من لم يجب عليه إلا بعضها. انتهى(١).

والظاهر: أن مزيد الفضل للعبد الموصوف بالصفة المذكورة لِمَا يَـدْخل عليه من مشقة الرق، وإلا فلو كان التضعيف بسبب اختلاف جهـة العمـل، لم يختص العبد بذلك.

وقال ابن التين: المراد أن كل عمل يعمله يضاعَف له.

وقيل: سبب التضعيف أنه زاد في خدمة سيده نصحًا، وفي عبادة ربه إحسانًا، فكان له أجر الواجبين وأجر الزيادة عليهما.

قال: والظاهر غير هذا، وأنه إنما بين ذلك؛ لئلا يظن أنه غير مأجور على العبودية.

فإن قيل: يلزم أن يكون أجر المماليك ضعف أجر السادات.

أجاب الكرماني: بأنه لا محذور في [التزام] ذلك، أو يكون أجره مضاعفًا من هذه الجهة، وقد يكون للسيد جهات أخرى يستحق بها أضعاف أجر العبد، أو المراد ترجيحُ العبد المؤدي للحقين على العبد

⁽۱) انظر: «التمهيد» لابن عبد البر (۱٤/ ٢٣٦).

المؤدي لأحدهما. انتهى(١).

ويحتمل أن يكون تضعيف الأجر مختصًا بالعمل الذي تتحد فيه طاعة الله وطاعة السيد، فيعمل عملًا واحدًا ويؤجر عليه أجرين بالاعتبارين، وأما العمل المختلف الجهة، فلا اختصاص له بتضعيف الأجر فيه على غيره من الأحرار.

* تنبيهات:

الأول: جوز الإمام أحمد للسيد أن يعتق أمته ويجعل صداقها عتقها، مستدلًا بما رواه هو والبخاري ومسلم وغيرهم من حديث أنسِ بنِ مالكِ ﷺ: أن النبيَ ﷺ أعتق صفية، وجعل عتقها صداقها(٢).

قال الإمام المحقق ابنُ القيم في «الهدي»: ثبت عنه ﷺ أنه أعتى صفية بنت حُبيّ بنِ أخطبَ وجعل عتقها صداقها، قيل لأنس ﷺ: ما أصدقها؟ قال: أصدقها نفسَها (٣).

وقد ذهب إلى جواز ذلك عليُّ بن أبي طالب، وفعله أنس، ﷺ (١٤).

قال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: أخذ بظاهر هذا من القُدماء: سعيدُ ابنُ المسيب، وإبراهيم النخعي، وطاوس، والزهري، ومن فقهاء الأمصار: الإمام أحمد، والثوري، وأبو يوسف، وإسحاق، وغيرهم (٥).

⁽۱) انظر: «الكواكب الدراري» للكرماني (۲/ ۸۹).

⁽۲) رواه البخاري (٥٠٨٦)، ومسلم (١٣٦٥/ ٨٥).

⁽٣) رواه البخاري (٤٢٠١).

⁽٤) انظر: «زاد المعاد» لابن قيم الجوزية (٥/ ١٥٦).

⁽٥) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٩/ ١٣١).

وزاد في «الهدي» من التابعين: أبا سلمة بن عبد الرحمن، والحسن البصري (١).

وقالت صفيةُ نفسُها ﷺ: أعتقني رسول الله وجعل عتقي صداقي. أخرجه الطبراني، وأبو الشيخ، والأثرم(٢)، وهذا موافق لحديث أنس.

وممن قال بقول الإمام أحمد من محدثي الشافعية: ابن حبان، صرح بذلك في «صحيحه»(٣).

قال ابن دقيق العيد: الظاهر مع الإمام أحمد ومن وافقه، والقياس مع الآخرين (٤).

وقال ابن القيم في «الهدي» عن معتمد قول الإمام أحمد من صحة عتى الأمة وجعل عتقها صداقها: هو الموافق للسنة، وقول الصحابة، والقياس، فإنه كان يملك رقبتها ونفعها، فأزال ملكه عن رقبتها، وأبقى ملك المنفعة بعقد النكاح، فهو أولى بالجواز مما لو أعتقها واستثنى خدمتها(٥).

فعلى معتمد المذهب إذا قال لأمته القن، أو المدبرة، أو المكاتبة، أو أم ولده، أو المعلق عتقُها على صفة _بشرط كونها تحلُّ له_: إذن أعتقتك وجعلت عتق أمتي صداقها، أو صداق

⁽١) انظر: «زاد المعاد» لابن قيم الجوزية (٥/ ١٥٦).

⁽٢) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (٢٤/ ٧٣)، ولم نقف عليه عند أبي الشيخ والأثرم.

⁽٣) انظر: «صحيح ابن حبان» (٩/ ٤٠١ ـ الرسالة، ط١).

⁽٤) انظر: «إحكام الأحكام» لابن دقيق العيد (٤/ ٤٦).

⁽٥) انظر: «زاد المعاد» لابن قيم الجوزية (٥/ ١٥٦).

أمتي عتقها، صح ذلك؛ بشرط كونه متصلًا نصًّا، وأن يكون بحضرة شاهدين، نصَّ عليه في رواية ابنه عبدالله. والله أعلم.

الثاني: في ذكر من يؤتى أجره مرتين غير من ذكر في هذا الحديث [...](١) منهم أزواج النبي ﷺ، ومن توضأ مرتين؛ يعني بأن يجـدِّد وضـوءه حيث سُنَّ؛ بأن يكون قد صلى بالوضوء الأول، فتوضأ ثانيًا وهو على طهارة، ومن يقرأ القرآن وهو عليه شاقٌ، والمجتهد إذا أصاب، والمتصدق على قريبه، والمرأة المتصدقة على زوجها، ومن عمر جانب المسجد الأيسر لقلة أهله، والغنى الشاكر، ومن سنَّ سنَّةً حسنةً، ومن صلى بالتيمم ثم وجد الماء فأعاد، ومن صلى في الصف الثاني أو الثالث مخافة أن يؤذي مسلمًا، والإمام، والمؤذن، ومن طلب علمًا فأدركه، ومن أسبغ الوضوء في البرد الشديد، ومن دنا من الخطيب فاستمع وأنصت، ومن غسل يـوم الجمعـة واغتسل، ومن قتله أهل الكتاب، وشهيد البحر، ومن حافظ على صلاة العصر، ومن استمع لقراءة القرآن، وسريةٌ خرجت للغزو فرجعت وقد أخفقت؛ أي: رجعت ولم تغنم، ومن قتله سلاحُهُ، ومن توضأ بعد الطعام، ومن يعمل العمل سرًّا، فإذا اطلع عليه أعجبه.

قال الترمذي: فسره بعض أهل العلم بأن يعجبه ثناء الناس عليه بالخير ؟ لقوله ﷺ: «أنتم شهداء الله في الأرض» (٢)، لا للإكرام والتعظيم.

وقال بعضهم: إذا اطلع عليه فأعجبه رجاء أن يعمل بعمله، فيكون

⁽١) ما بين معكوفين بياض في الأصل.

⁽٢) رواه مسلم (٩٤٩/ ٦٠) من حديث أنس ﷺ.

له مثل أجورهم^(١).

ومن كان موفقًا في وقت الفساد، ومن تصدق في يوم جمعة، ومن عمل فيه خيرًا مطلقًا، ومن أتى إلى الجمعة ماشيًا، ومن تبع الجنازة ماشيًا، ومن صلى على جنازة وتبعها حياءً من أهلها أعطي أجر صلاته على أخيه، وأجر صلاته للحي، ومن يقرأ في المصحف، ومن قرأ القرآن فأعربه، والمراد بإعرابه هنا معرفة معاني ألفاظه، وليس المراد به الإعراب بالمصطلح عليه في النحو، وهو ما يقابل اللحن؛ لأن القراءة مع فقده ليست قراءة، ولا ثواب فيها.

ومن يسارع إلى خير ماشيًا حافيًا، والجبان.

وقد نظم جميعَها الحافظ جلال الدين السيوطي في قوله:

وجمع أتى فيما رويناه أنهم

يثنَّى لهم أجررٌ حووه محقَّقا

فأزواج خير الخلق أوَّلهم ومَن

على زوجها أو للقريب تصدَّقا

وَقَارِ بجهد ذو اجتهادٍ أصاب وال

ـــوضوء اثنتـــين والكتـــابيُّ صــــدَّقا

وعبد للله أتسى حق الإله وسيسد

وعامرُ يُسسري مَع غنعيِّ له تقي

⁽۱) انظر: «سنن الترمذي» (٤/ ٩٩٤).

ومَـــنْ أَمَــةً يـــشري فـــأدَّب محـــسنًا

وينكحها من بعده حين أعتقا

ومَـن سـنَّ خيـرًا أو أعـاد صـلاته

كـــذاك جبـــانٌ إذ يجاهـــد ذا شـــقا

كــذاك شــهيدٌ فــى البحــار ومَــن أتــى

له القتل من أهل الكتاب فألحقا

وطالب علم مُدرِكٌ ثم مُسبِعٌ

وضوءًا لدى البرد الشَّديد فحقِّقا

ومستمعٌ في خطبة قد دنا ومَن

بتاخير صفً أوَّلِ مسلمًا وقي

وحافظُ عصرٍ مع إمام مؤذِّن

ومَـن كـان فـي وقـت الفـساد موفّقـا

وعامل خير مَخْفِيًا ثـم إذ بـدا

يُسرى فرِحًا مستبشرًا بالذي ارتقى

ومغتــسلٌ فــي جمعــةٍ عــن جنابــةٍ

ومَن فيه حقًّا قد غدا متصدِّقا

وماشِ يصلِّي جمعة ثم مَن أتى

بذا اليوم خيرًا ما فضعِّفه مطلقا

ومَن حتفُه قد جاءه من سلاحه

ونـــازعُ نعــــــلٍ إذْ لخيـــــرٍ تــــسبَّقا ومــاش لـــدى تــشييع مَيْـــتٍ وغاســـلٌ

يدًا بعد أكلِ والمجاهدُ أخفقا

ومتَّبِع مَيْتًا حياءً من اهلِه

ومستمع الآثار فيما روى الثقا

وفي مصحفٍ يَقْرا وقاريه مُعرِبا

بتفهيم معناه الشّريف محقِّقا(١)

قوله: (ومستمع الآثار) هذا شاملٌ للقرآن والحديث.

وأخرج الإمام أحمد بسند رجاله ثقات عن ابن عمر الله قال: سمعت رسول الله على ينضح بناحيتها البحرُ، الحجَّةُ منها أفضلُ من حجَّتين من غيرها»(٢).

وأخرج الطبراني في «الكبير» عن قيس بن عاصم، عن أبيه في قال: سمعت رسول الله على يقول: «إذا كان يوم القيامة، أُمِر بالوالي، فيقف على جسر جهنّم، فينتفض انتفاضة، فيزول كل عظم منه من مكانه، ثم يسأله، فإن كان مطيعًا، اجتبذه فأعطاه كفلين من الأجر، وإن كان عاصيًا، خرق به

⁽۱) انظر: «تنوير الحوالك» (۲/ ۲٥٠)، و«التوشيح شرح الجامع الصحيح» (۱/ ۲۷۱)، و «مطلع البدرين» (ص: ٥٨)، جميعًا للسيوطي.

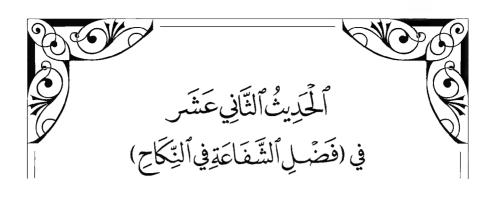
⁽۲) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (۲/ ۳۰).

الجسر، فهوى في جهنم سبعين خريفًا»(١).

وأخرج ابن أبي شيبة في «المصنف» عن الأوزاعي قال: ابتعتُ جارية وشرط عليَّ أهلُها أن لا أبيع، ولا أهب، ولا أمهر، فإذا مت، فهي حرة، فسألت الحكمَ بنَ عتيبة، فقال: لا بأس به، وسألت مكحولًا، فقال: لا بأس به، قلت: يخاف عليَّ منه؟ قال: بل أرجو لك فيه أجرين (٢). والله تعالى الموفق.

⁽۱) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (۱۷/ ۱۷٥)، قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٥/ ٢٠٦): فيه من لم أعرفه.

⁽٢) رواه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٢١٧٤٧) دون قول مكحول.



٤٩٤ ـ عَنْ أَبِي رُهْمِ السَّمَعِيِّ فَهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «مِن أَفضَلِ الشَّفَاعَةِ أَن تشفَعَ بَين الإثْنَيْنِ فِي النِّكَاح». رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه (١)، وَقَالَ البُّخَارِيُّ: أَبُو رُهْم تَابِعِيُّ (٢).

(عن أبي رهم ﴿): (أبو رهم) قيل: اسمه مجدي بفتح الميم وسكون الجيم وكسر الدال المهملة، و(رهم) بضم الراء وسكون الهاء، وهذا ليس هو راوي هذا الحديث؛ لأن أبا رهم هذا ابن قيس الأشعري، أخو أبي موسى، هاجر إلى النبي ﴿ في البحر مع أخيه أبي موسى وجعفر بن أبي طالب لما قدموا على النبي ﴿ حين افتتح خيبر في أول السابعة .

وأما أبو رهم هذا راوي هذا الحديث، فهو أبو رهم السمعي (هه)، نسبةً إلى السمع ـ محركة، أو كـ (عنب) ـ هو ابنُ مالكِ بنِ زيدِ بنِ سهل، أبو قبيلة من حِمْير.

⁽١) رواه ابن ماجه (١٩٧٥).

⁽٢) انظر: «التاريخ الكبير» للبخاري (٢/ ٦٤).

قال في «القاموس»: منهم: أبو رهم أحزاب بن أسيد، وشُفعة (١) التابعيان.

قال: ويقال في النسبة إليه: السَّمَعي والسِّماعي بالكسر (٢). جزم بأنه تابعي كما قال البخاري، فيكون الحديث مرسلًا.

(قال) أبو رهم: (قال رسول الله على: من أفضل السفاعة) المرغب فيها: (أن يشفع) المرء (بين الاثنين) من المسلمين يريدان أن يتقاربا (في النكاح)، فيشفع للمريد عند من تكون عنده المطلوبة، فيسر قلب أخيه، ويكون سببًا في الاجتماع والازدواج، وربما حصل بينهما ذرية صالحة، فيكون له من الأجر والثواب ما يرفع مقامه، ويعلي منزلته يوم القيامة.

وفي حديث عن أبي هريرة عند مسلم: «واللهُ في عون العبد ما كان العبدُ في عونِ أخيه»(٤).

وفي حديث ابن عمر رضي الله عنه عنه الله عنه الله عنه الله عمر الله عنه الناس،

⁽١) في الأصل: «حرب بن أسد»، والتصويب من «القاموس».

⁽٢) انظر: «القاموس المحيط» للفيروزأبادي (مادة: سمع).

⁽٣) رواه البخاري (٢٤٤٢)، ومسلم (٢٥٨٠/ ٥٨).

 ⁽³⁾ رواه مسلم (۲۲۹۹/ ۳۸).

يفزع الناس إليهم في حوائجهم، أولئك الآمنون من عذاب الله»، رواه الطبراني (۱)، وأبو الشيخ بن حيان، عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جده ($^{(1)}$).

ورواه ابنُ أبي الدنيا في «اصطناع المعروف» عن الحسن مرسلًا $(^{"})$.

وروى ابن أبي الدنيا في كتاب «اصطناع المعروف»، والأصبهاني عن أنس هذه مرفوعًا: «من مشى في حاجة أخيه المسلم، كتب الله له بكل خطوة سبعين حسنة، ومحا عنه سبعين سيئة إلى أن يرجع من حيث فارقه، فإن قضيت حاجته على يديه، خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه، وإن هلك فيما بين ذلك، دخل الجنة بغير حساب»(٤).

(رواه)؛ أي: روى حديث أبي رهم المشروح (ابن ماجه، وقال) الإمامُ محمدُ بن إسماعيل (البخاري: أبو رهم تابعي)، وليس بصحابي، فيكون الحديث مرسلًا كما أشرنا إليه (٥). والله تعالى أعلم.



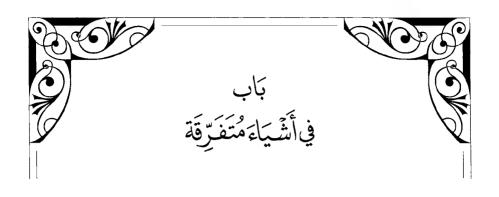
⁽١) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (١٣٣٤).

⁽٢) لم نقف عليه في المطبوع من كتبه.

⁽٣) رواه ابن أبي الدنيا في «اصطناع المعروف» (١٠٧).

⁽٤) رواه الأصبهاني في «الترغيب والترهيب» (١١٧٥)، ولم نقف عليه عند ابن أبي الدنيا بهذا اللفظ، ورواه في «اصطناع المعروف» (٩٠) من حديث ابن عباس الفظ: «مَن مشى مع أخيه المسلم في حاجة فناصحه فيها؛ جعل الله بينه وبين النار يوم القيامة سبع خنادق، بين الخندق والخندق كما بين السماء والأرض».

⁽٥) وانظر: «مصباح الزجاجة» للبوصيري (٢/ ١١٦).



وقد اشتمل هذا الباب على اثنين وعشرين حديثًا من عدة أبواب:

ٱلْحَدِيثُ ٱلْأُوَّلُ

منها:

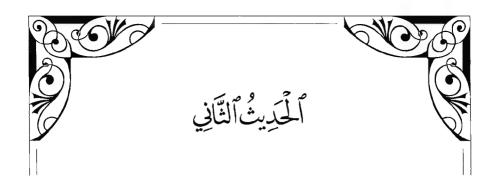
(فَضَ لُ ٱلْمَمْلُوكِ إِذَا أَطَاعَ ٱللَّهَ وَأَدَّى حَقَّ سَيِّدِهِ)

١٩٥ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «للْعَبِدِ الْمَمْلُوكِ المُصْلِحِ أَجْرَانِ». أخرجَهُ البُخَارِيُّ وَمُسلِمٌ (١).

(عن أبي هريرة هذه قال: قال رسول الله والله والله والله والمملوك المصلح أجران. أخرجه البخاري، ومسلم)، تقدم شرحه في حديث أبي موسى في الحادي عشر قريبًا، وإنما كان له أجران لأنه اجتمع عليه أمران واجبان: طاعة ربه، وطاعة سيده في المعروف، فقام بهما جميعًا، فأصلح عبادة ربه، وأتى

⁽۱) رواه البخاري (۲۰٤۸)، ومسلم (۱۲۲۰/ ٤٤).

بها على أتم وجه مشروع، وأصلح خدمة سيده؛ بأن نصح له، وأحسن خدمته، فأثابه الله تعالى أجرين: أجر تأديته للعبادة، وأجر نصحه لسيده، وتقدم الكلام على ذلك بما فيه غُنية.



297 _ عَنْ عَبْدِاللهِ بِنِ عُمَرَ ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «ثَلاَثَةٌ عَلَى كُثْبَانِ الْمِسْكِ _ أَرَاهُ قَالَ: يَوْمَ الْقِيَامَة _ : عبدٌ أَدَّى حقَّ الله وحقَّ مواليه، وَرجلٌ يُنَادي بالصَّلوات مواليه، وَرجلٌ يُنَادي بالصَّلوات الْخَمس كلَّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ ». رَوَاهُ التَّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حسنٌ غَرِيبٌ (١).

(عن) أبي عبدِ الرحمن (عبدِالله بنِ عمرَ الله على قال: قال رسول الله على الله على الله على الله على المسلمين من أمتي جالسون (على كثبان) جمع (كثيب) مثلثة _: رمل مستطيل محدودب، وقد تكرر في الحديث؛ كما في «النهاية»(۲).

وفي «القاموس»: الكثيب: التل من الرمل، والجمع: أكثبة، وكُثُب، وكثبان (٣).

(المسك) _ بكسر الميم _ بالجر لإضافة (كثبان) إليه، وهو الطيب

⁽۱) رواه الترمذي (۱۹۸٦).

⁽٢) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لأبن الأثير (٤/ ١٥٢).

⁽٣) انظر: «القاموس المحيط» للفيروزأبادي (مادة: كثب).

المعروف، والقطعة منه (مسكة)، وجمعه كـ (عنب).

في «القاموس»: مُقَوِّ للقلب، نافعٌ للخفقان والرياح الغليظة في الأمعاء، والسموم والسدد، والمسكُ أطيب الطيب(١).

(أراه) _ بضم الهمزة وفتح الراء _ ؛ أي: أظنه (قال: يوم القيامة)، وقد رواه الإمام أحمد فقال: «على كثبان المسك يوم القيامة»(٢)، من غير لفظ: (أراه).

أحد الثلاثة: (عبد) مملوك، ذكر أو أنثى (أدى)؛ أي: فعل (حقَّ الله) تعالى من سائر ما كُلف به من عبادته، (و) أدى (حقَّ مواليه)؛ أي: ساداته؛ أي: قام بالحقين معًا، فلم يشغله رقُّ العبودية عن عبادة ربه، ولم تشغله عبادة ربه عن أداء حقوق سيده؛ من حسن خدمته، والقيام بما يجب عليه منها.

(و) الثاني: (رجل يؤم قومًا)؛ أي: يصلي بهم الصلواتِ إمامًا، (وهم به راضون) جملة المبتدأ والخبر جملة حالية، والواو واو الحال، وذلك لأن سيرته وسريرته سليمة، وطريقته مستقيمة، وأحواله قويمة، فلم يكرهه أحد منهم بحقًّ؛ لعدم انحرافه عنه.

(و) الثالث: (رجل ينادي بالصلوات)؛ أي: يؤذن للصلوات (الخمس) في (كل يوم وليلة)، وفي لفظ: «في كل»(٢)، بزيادة (في)؛ يعني: محتسبًا

⁽١) المرجع السابق (مادة: مسك).

⁽٢) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٢/ ٢٦)، وفي إسناده أبو اليقظان، قال المنذري في «الترغيب والترهيب» (١/ ١١١): واه، وقد روى عنه الثقات.

⁽٣) وهذا لفظ الترمذي.

كما جاء في رواية (١)، وتقدم الكلام عليه في (فضل الأذان).

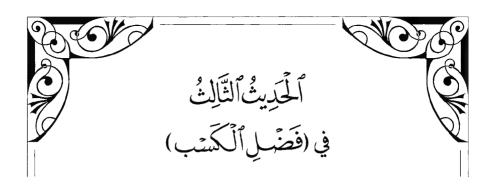
(رواه الترمذي)، وكذا الإمام أحمد (٢)، (وقال) الترمذي: (حديث حسن غريب).

وأخرج نحوه الطبرانيُّ من حديث ابنِ عمرَ هُمَّ، ولفظه: «ثلاثةٌ على كثبانِ المسكِ يوم القيامة، لا يهولهم الفزع، ولا يفزعون حين يفزع الناس: رجل تعلم القرآن، فقام به يطلب وجه الله وما عنده، ورجل ينادي في كل يوم وليلة خمس صلوات، يطلب وجه الله وما عنده، ومملوك لم يمنعه رقُّ الدنيا من طاعة ربه»(٣).

⁽۱) رواه الترمذي (۲۰٦) وقال: حديث غريب، وابن ماجه (۷۲۷)، من حديث ابن عباس .

⁽٢) تقدم تخريجه قريبًا.

⁽٣) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٩٢٨٠)، و«المعجم الصغير» (٢/ ٢٥٢)، وفي إسناده أبو اليقظان، وقد تقدم الكلام عليه قريبًا.



٤٩٧ _ عَنِ الْمِقْدَامِ بِن مَعْدِي كَرِب ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ:
 «مَا أَكَلَ أَحِدٌ طَعَامًا خيرًا مِن عمل يَدَيْهِ، وإِنَّ نَبِيَّ اللهِ دَاوُد كَانَ يَأْكُل مِن عمل يَدَيهِ».
 من عمل يَدَيهِ».
 أخرجه البُخَارِيُّ (۱).

(عن المقدام بنِ معدي كَرِب) (٢) ﴿ تقدمت ترجمته في (فضل من جهز غازيًا)، (قال: قال رسول الله ﷺ: ما أكل أحدٌ) من الخلق (طعامًا)؛ أي: من سائر الأطعمة، فالتنكير فيه للشيوع والعموم (خيرٌ)؛ أي: أفضل وأحلُّ وأطيبُ (من عمل يديه)، وفي رواية: «يده» بالإفراد (٢)، وفي رواية: «من كسب يده» (٤)، وفي رواية: «ما أكل أحد طعامًا قط خير من أن يأكل من عمل يده» (خيرًا) ورفعها، فبالنصب: أكلًا خيرًا، وبالرفع:

⁽١) رواه البخاري (٢٠٧٢).

⁽٢) في هامش الأصل: «بفتح الكاف وسكون الراء كما تقدم ضبطه»، وضبطه النووي في «تهذيب الأسماء واللغات» (٢/ ١١٢) طبعة دار الكتب العلمية بكسر الراء.

⁽٣) هذا لفظ البخاري.

⁽٤) رواها أبو القاسم الحربي في «فوائده» (٤٤).

⁽٥) هذا لفظ البخاري.

هو خيرٌ، فأكلُ الإنسانِ من طعامٍ ليس من كسب يده منفيُّ التفضيل على أكله من كسب يده.

ووجه الخيرية: ما فيه من إيصال النفع للكاسب وغيره، والسلامة من البطالة المكروهة.

فأشعر الحديث على فضل العمل باليد، وتقديم ما يباشره الشخص بنفسه على ما يباشره غيره.

قال النبي ﷺ: (وإن نبي الله داود) عليه السلام (كان يأكل من عمل يديه).

وفي رواية: «يده» بالإفراد (١١)، وفي رواية: «لا يأكل إلا من عمل يده» (٢٠)، وهو صريح في الحصر؛ بخلاف الذي قبله.

ووقع عند الحاكم في «المستدرك» عن ابن عباس هم مرفوعًا: «كان داود زرَّاداً، وآدمُ حرَّاثًا، وكان نوح نجَّارًا، وكان إدريسُ خياطًا، وكان موسى راعيًا»(٣).

وقيل: إن موسى ـ عليه وعليهم السلام ـ كان كاتبًا يكتب التوراة بيده، وكلهم قد رعى الغنم.

وقال الحافظ أبو الفرج ابنُ الجوزي في كتابه «تلقيح فهوم [أهـل] الأثر»: كان آدم عليه السلام حرَّاثًا، ونوح نجَّارًا، وكذلك زكريا، وذكـر

⁽١) هذا لفظ البخاري.

⁽٢) رواه البخاري (٢٠٧٣).

⁽٣) رواه الحاكم في «المستدرك» (٤١٦٥) موقوفًا. قال ابن حجر في «فـتح البـاري» (٤/ ٣٠٦): إسناده واه.

أن إبراهيم - عليه السلام - كان زرَّاعًا، وكذلك لوط عليه السلام.

قال: وكان صالح عليه السلام تاجرًا، ولقمان خياطًا، قاله ابن المسيب.

وقال خالد الربعي: كان نجارًا.

قال: وموسى وشعيب ومحمد ـ عليهم الصلاة والسلام ـ كانوا رعاة.

قال: وكان أبو بكر الصديق، وعثمان، وعبد الرحمن بن عوف، وطلحة، ومحمد بن سيرين، وميمون بن مهران بزَّازين.

قال: وكان الزبير، وعمرو بن العاص، وعامر بن كريز جزَّارين.

وكان سعدُ بنُ أبي وقاص يبري النبل، وكان عثمان بن طلحة الحَجَبي خياطًا، ومثله قيس بن مخرمة.

وأيوبُ السختياني يبيع جلود السختيان، ومالك بن دينار وراقًا يكتب المصاحف، ومجمع الزاهد حائكًا(١).

وحكمة تخصيص داود عليه السلام بالذكر في هذا الحديث: أن اقتصاره في أكله على ما يعمل بيده لم يكن من حاجة وعدم سعة؛ لأنه كان خليفة في الأرض كما قال تعالى، وإنما ابتغى الأكل من طريق الأفضل، ولهذا أورد النبي علي قصته من مقام الاحتجاج بها على ما قدّمه من أن خير الكسب عمل اليد.

وهذا يؤيد ما عليه علماؤنا ومَنْ وافقهم: أن شرع من قبلنا شرع لنا إن

⁽١) انظر: «تلقيح فهوم أهل الأثر» لابن الجوزي (ص: ٣٣١).

قص علينا ولم ينسخ بما يأتي في شرعنا خلافه، ولا سيما إذا أورد في شرعنا في معرض المدح، مع عموم قوله: ﴿فَيِهُ دَنُّهُمُ ٱقْتَدِهُ ۗ [الأنعام: ٩٠].

وفي الحديث: أن التكسب لا يقدح في التوكل، وأن ذكر الشيء بدليله أوقع في نفس سامعه، وفيه دليل على فضل المكاسب.

والذي كان يعمله داود عليه السلام نسج الدروع؛ فإن الله على ألان له الحديد، فجعله له كالشمع، فكان ينسج الدرع ويبيعها، ولا يأكل إلا من ثمن ذلك، مع كونه من كبار الملوك، قال الله تعالى: ﴿وَشَدَدَنَا مُلْكُمُهُ ﴾ [ص: ٢٠]:

(أخرجه)؛ أي: الحديثَ المشروح (البخاري)، ورواه الإمام أحمد(١).

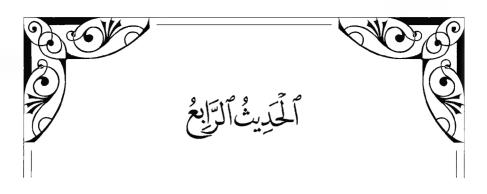
وأخرج الإمام أحمد والبخاري ـ أيضًا ـ من حديث أبي هريرة ولله أن رسول الله والله قال: «خُفِّفَ على داود القرآن، فكان يأمر بدوابه أن تُسرج، فيقرأه قبل أن تسرج دوابه، ولا يأكل إلا من عمل يديه»(٢).

وفي رواية مختصرًا قال: «إن داود عليه السلام لا يأكل إلا من عمل $^{(n)}$.

⁽١) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٤/ ١٣١، ١٣٢).

⁽٢) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٢/ ٣١٤)، والبخاري (٣٤١٧).

⁽٣) رواه البخاري (٢٠٧٣).



٤٩٨ _ عَن عَائِشَةَ ﷺ قَالَت: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: ﴿إِنَّ أَطِيبَ مَا أَكُـلَ اللهِ ﷺ: ﴿إِنَّ أَطِيبَ مَا أَكُـلَ الرَّجَلُ مِن كَسبِهِ ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَا جَهُ (١).

وفي رواية: "إن أطيب ما أكلتم من كسبكم، وإن أولادكم من كسبكم»(٢).

(رواه أبو داود، والنسائي، وابن ماجه)، وكذا الترمذي (٣)، والبخاري

⁽١) رواه أبو داود (٣٥٢٨)، والنسائي (٤٤٤٩)، وابن ماجه (٢١٣٧).

⁽۲) رواه الترمذي (۱۳۵۸).

⁽٣) انظر التعليق السابق.

في «التاريخ» $^{(1)}$ ، وحسنه الترمذي، وصححه أبو حاتم بن حبان $^{(1)}$ ، وغيره.

* فرع:

معتمد مذهب الإمام أحمد ﷺ: أن للأب فقط إذا كان حرًّا أن يتملك من مال ولده من ذكر وأنثى ما شاء، مع حاجة الأب وعدمها، في كبر الولد وصغره، ورضاه وسخطه، بعلمه وبغير علمه، دونَ أُمُّ وجَدِّ وغيرهما بستة شروط:

أن يكون ما يتملكه فاضلًا عن حاجة الولد؛ لئلا يضره، فليس لـه أن يتملك سُرِّيته وإن لم تكن أم ولد.

وأن لا يعطيه لولد آخر .

وأن لا يكون في مرض موتِ أحدِهما.

وأن لا يكون الأب كافرًا والابنُ مسلمًا.

وأن يكون ما يتملكه عينًا موجودة .

ويحصل تملكه (٣) بقبض مع قول أو نية، ولا يصح تصرفه فيه قبل ذلك ولو عتقًا.

ولا يملك الأب إبراء نفسه من دين عليه لولده، ولا إبراء غريم ولده، ولا تملكه ما في ذمة نفسه، ولا ذمة غريم ولده، ولا قبضه منهما؛ لأن الولد لم يملكه، وإنما ساغ للأب أن يتملك من مال ولده ما شاء بالشروط

⁽۱) رواه البخاري في «التاريخ الكبير» (١/ ٤٠٦).

⁽۲) رواه ابن حبان في «صحيحه» (۲۰۹).

⁽٣) في هامش الأصل: «عبارة «الدليل»: وأن يكون التملك».

المذكورة؛ لهذا الحديث.

وروى الإمام أحمد في هذا الحديث: «ولدُ الرجل [من كسبه، من] أطيب كسبه، فكلوا من أموالهم هنيئًا»(١).

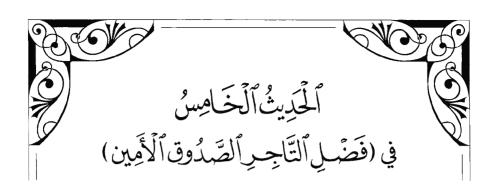
ولحديث جابر ﴿ أن رجلًا قال: يا رسول الله! إن لي مالًا وولدًا، وإن أبي يريد أن يَجتاح مالي، فقال: «أنت ومالك لأبيك» رواه ابن ماجه (٢).

وعن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جدّه: أن أعرابيًا أتى النبيّ عليه فقال: إن أبي يريد أن يجتاح مالي، قال: فقال: «أنت ومالك لوالـدك، إن أطيب ما أكلتم من كسبكم، وإن أولادكم من كسبكم، فكلوه هنيئًا»، رواه الإمام أحمد، وأبو داود (٣). والله أعلم.

⁽١) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٦/ ١٢٦).

⁽٢) رواه ابن ماجه (٢٢٩١). قال البوصيري في «مصباح الزجاجة» (٣/ ٣٧): هـذا إسناد صحيح، رجاله ثقات على شرط البخاري.

⁽٣) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٢/ ١٧٩)، وأبو داود (٣٥٣٠).



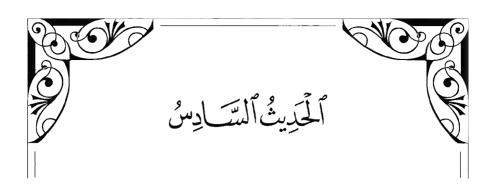
التَّاجِرُ التَّاجِرُ النَّبِي عَن أبي سعيدِ الْخُدْرِيِّ عَن النَّبِي عَنِي قَالَ: «التَّاجِرُ الصَّدوقُ الأمينُ مَعَ النَّبِيتِينَ وَالصدِّيقينَ وَالشُّهَدَاء». رَوَاهُ التَّرْمِذِيُّ الصَّدوقُ الأمينُ مَعَ النَّبِيتِينَ وَالصدِّيقينَ وَالشُّهَدَاء». رَوَاهُ التَّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيث حسنُ (١٠).

(عن أبي سعيد الخدري على عن النبي الله قال: التاجرُ الصدوقُ الأمينُ) يحشَر يوم القيامة (مع النبيين والصدِّيقين)؛ بأن يكون أميناً فيما يتعلق بأحكام البيع، مسلمًا، صادقًا، فيكون مع النبيين والصديقين، (والشهداء) والصالحين، وحَسُن أولئك رفيقاً.

(رواه الترمذي، وقال: حديث حسن)، ورواه الحاكم وقال: إنه من مراسيل الحسن^(۱).

⁽١) رواه الترمذي (١٢٠٩).

⁽٢) رواه الحاكم في «المستدرك» (٢١٤٣).



٥٠٠ عن عَبدِاللهِ بنِ عمرَ عَها قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ عَلَى: «التَّاجِرُ الأمينُ الصَّدوقُ الْمُسلِمُ مَعَ الشُّهَدَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ». رَوَاهُ ابْن مَاجَه (١١).

(عن) أبي عبدِ الرحمنِ (عبدِ الله بنِ عمرَ الله قال: قال رسول الله عليه: التاجرُ الصدوق) فيما يبيع ويخبر ويقول، و(صدوق) من صيغ المبالغة؛ أي: كثير الصدق فيما يقول ويفعل، (الأمينُ)، وفي لفظ: «التاجر الأمين الصدوق» (٢)، (المسلم) يحشَر (مع الشهداء) ذوي المنازل العالية، والمقامات الغالية، واحترز بالمسلم عن غير المسلم من سائر الكفار؛ فإنهم لا مقام لهم يوم القيامة ولا ثواب؛ لقوله - جلَّ شأنه - : ﴿ وَقَدِمْنَا إِلَى مَاعَمِلُواْ مِنْ عَمَلِ فَجَمَلْنَا مُهُ مَا الله المنازل العالية عَمْلِ الله وَلَا يُقْبَلُ مِنْهُ الله وَمَن يَبْتَغِ غَيْرَ ٱلْإِسْلَمِ دِينَا فَلَن يُقْبَلُ مِنْهُ الله عمران: ١٥]، ﴿ وَمَن يَبْتَغِ غَيْرَ ٱلْإِسْلَمُ الله الله عمران: ١٥].

⁽۱) رواه ابن ماجه (۲۱۳۹)، وفي إسناده كلثوم بن جوشن. قال البوصيري في «مصباح الزجاجة» (۳/ ۲): ضعيف.

⁽٢) هذا لفظ ابن ماجه.

(رواه ابن ماجه)، والحاكم وقال: صحيح (١)، واعترض على تصحيحه.

وإنما خص التاجر الصدوق الأمين المسلم بهذه المنقبة؛ لجمعه للصدق وشهادة الحق والنصح للخلق، وامتثال الأمر المتوجه عليه من قبل الشارع.

وروى الأصبهاني في «ترغيبه» وغيره من حديث أنس رهم مرفوعًا: «التاجرُ الصدوقُ تحت ظلِّ العرش يوم القيامة» (٢).

وروى الأصبهاني - أيضًا، وهو غريب جدًّا - من حديث أبي أُمامة هُمُ مرفوعًا: «إن التاجر إذا كان فيه أربع خصال، طاب كسبه: إذا اشترى لم يذم، وإذا باع لم يمدح، ولم يدلس في البيع، ولم يحلف فيما بين ذلك»(٣).

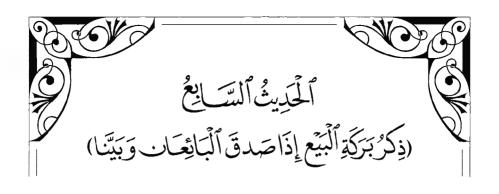
ورواه _أيضًا _ هو والبيهقي من حديث معاذ بن جبل على مرفوعًا، ولفظه: «أطيبُ الكسب كسبُ التجار الذين إذا حدثوا لم يكذبوا، وإذا ائتمنوا لم يخونوا، وإذا وعدوا لم يخلفوا، وإذا اشتروا لم يندموا، وإذا باعوا لم يمدحوا، وإذا كان الهم لم يعسروا»(٤).

⁽۱) رواه الحاكم في «المستدرك» (۲۱٤۲) وقال: كلثوم هذا بصري، قليل الحديث، ولم يخرجاه، وله شاهد في مراسيل الحسن.

⁽٢) رواه الأصبهاني في «الترغيب والترهيب» (٧٩٤).

⁽٣) رواه الأصبهاني في «الترغيب والترهيب» (٧٩٧).

⁽٤) رواه الأصبهاني في «الترغيب والترهيب» (٢٩٦)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٤٨٥٤).



٥٠١ - عَن حَكِيم بن حزَام ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْ : «البيعانِ بِالْخِيَارِ مَا لَم يَتَفَرَّقَا، فَإِن صدقا وَبيَّنا بُورِك لَهُما فِي بيعِهمَا، وَإِن كذبا وكتما مُحِقت بركةُ بيعِهمَا». أخرجه البُخَارِيُّ وَمُسلمُ (١٠).

(ما لم يتفرقا، أو قال: حتى يتفرقا) من مجلس العقد بأبدانهما التفرق المسقِطَ للخيار، وهو تفرقُهما بحيث لو كلم أحدهما الكلام المعتاد، لم يسمعه؛ كما في «المطلع»(٢).

ومعتمد مذهب الإمام أحمد إناطة التفرق بالعرف؛ بأن يتفرق المتبايعان بأبدانهما عرفًا من مجلس عقد التبايع اختيارًا، ولو بهرب أحدهما من صاحبه،

⁽١) رواه البخاري (٢٠٧٩)، ومسلم (١٥٣٢/ ٤٧).

⁽٢) انظر: «المطلع» للبعلي (ص: ٢٣٤).

لا مع الإكراه، أو لفزع من مخوف، أو إلجاء بسيل، أو حمل، وهما على خيارهما حتى يتفرقا من مجلس زال فيه ذلك.

(فإن صدقا وبَيَّنا)؛ أي: صدق البائع في إخبار المشتري مثلًا، وبيَّن العيبَ إن كان في السلعة، وصدق المشتري في قدر الثمن مثلًا، وبيَّن العيبَ إن كان في الثمن، ويحتمل أن يكون الصدقُ والبيانُ بمعنَّى واحد، أو ذُكر أحدُهما تأكيدًا للآخر.

(بورك لهما في بيعهما)؛ أي: بارك الله لكل واحد منهما في صفقته، فالبائع يبارك له في النمن، والمشتري يبارك له في السلعة، والبركة هي: الزيادة والنماء، والكثرة والاتساع؛ أي: تحصل البركة لكل واحد من المتبايعين بالنماء والزيادة بما آل إليه وقبضه مع الصدق والبيان.

(وإن كذبا)؛ أي: كذب كل واحد في قدر الثمن والمثمن؛ أي: في الإخبار بذلك، (وكتما)؛ أي: وكتم كل واحد منهما ما في الذي دفعه لصاحبه من عيب، (مُحقت)؛ أي: نقصت ومحيت وبطلت (بركةُ بيعهما)، فلا يحصل لواحد منهما نماء ولا زيادة، ولا كثرة ولا اتساع بما آل إليه.

وفي الحديث: «الحلفُ منفقةٌ للسلعة، ممحقّةٌ للبركة»، رواه البخاري، ومسلم، وأبو داود، والنسائي من حديث أبي هريرة (١).

وفي «مسند أبي يعلى» (٢) من حديث أنس ﷺ مرفوعًا: «ما محقَ

⁽۱) رواه البخاري (۲۰۸۷)، ومسلم (۱۲۰۱/ ۱۳۱)، وأبو داود (۳۳۳۵)، والنسائي (۱۲۰۱). (۱۶۲۱).

⁽٢) في الأصل: «أبي يعلى الطيالسي»، والصواب المثبت.

الإسلامَ محقَ الشحِّ شيءٌ»(١).

فيحتمل أن يكون معنى هذا الحديث على ظاهره، وأن شؤم التدليس والكذب لما وقع في ذلك العقد محق بركته، وإن كان الصادق منهما مأجورًا، والكاذب مأزورًا، ويحتمل أن يكون ذلك مختصًّا بمن وقع منه التدليس والكذب دون الآخر، ورجَّحه ابن أبي جمرة (٢).

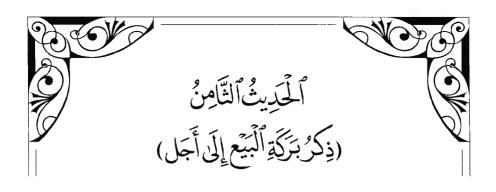
وفي الحديث: فضلُ الصدق والحث عليه، وذم الكذب والحث على اجتنابه، وأنه سبب لـذهاب البركة، وأن عمل الآخرة يحصل خير الـدنيا والآخرة بملازمة الصدق واتباعه.

(أخرجه)؛ أي: الحديث المشروح (البخاري، ومسلم)، ورواه الإمام أحمد، وأبو داود، والترمذي، والنسائي (٣).

⁽۱) رواه أبو يعلى في «مسنده» (٣٤٨٨)، وفيه عمرو بن الحصين. قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (۱۰/ ٢٤٢): وهو مجمع على ضعفه.

⁽٢) انظر: «بهجة النفوس» لابن أبي جمرة (٢/ ٢١٩).

⁽٣) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٣/ ٤٠٣)، وأبو داود (٣٤٥٩)، والترمذي (٣٤٠١)، والنسائي (٤٤٥٧).



٥٠٢ عن صُهَيْبٍ ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: ﴿ ثَلَاثَةٌ فِيهِنَّ الْبَرَكَةُ: البيعُ إِلَى أَجلٍ، والمقارضةُ، وإخلاطُ الْبُرِّ بِالشَّعِيرِ للبيتِ لَلبَيتِ لَلبَيعِ». رَوَاهُ ابْن مَاجَه (١٠).

(عن) أبي يحيى (صُهيبٍ) الرومي (ﷺ) تقدمت ترجمته في (فضل الأمراض)، (أن رسول الله ﷺ قال: ثلاثة) أمور، وفي رواية: «ثلاث»(٢) بحذف تاء التأنيث؛ أي: ثلاث خصال (فيهنَّ البركة)؛ أي: النمو وزيادة الخير:

إحداهن: (البيع إلى أَجَل)؛ بأن يؤجل الثمن إلى أجل معلوم، فيتوسَّع بذلك المشتري ويربح البائع؛ فإنه يكون ربح المؤجل أزيد من ربح غيره غالبًا، ويكون المشتري معاناً من قبل الله؛ لحسن نيته بقضاء الثمن المؤجل.

⁽۱) رواه ابن ماجه (۲۲۸۹). قال البوصيري في «مصباح الزجاجة» (۳/ ۳۷): هذا إسناد ضعيف، صالح بن صهيب مجهول، وعبد الرحمن بن داود حديثه غير محفوظ، ونصر بن القاسم قال البخارى: حديثه موضوع.

⁽٢) هذا لفظ ابن ماجه.

(و) الثانية: (المعارضة) بالعين والراء المهملتين (١)؛ أي: بيع العرض بالعرض، وهو بالسكون: المتاع بالمتاع لا نقد فيه، يقال: أخذتُ هذه السلعة عرضًا: إذا أعطيت في مقابلتها سلعة أخرى؛ كما في «النهاية»(٢).

قال الزبيري: وبعضهم يعبر عن هذا البيع بالمقايضة بالمثناة التحتية قبل الضاد المعجمة.

قال الجوهري: يقال: قايضتُ الرجلَ مقايضةً؛ أي: عاوضته بمتاع، وهما قيـِّضان؛ كما يقال: بيـِّعان^(٣).

قال في «النهاية»: قايضه مقايضة في البيع: إذا أعطاه سلعة وأخذ عوضها سلعة (٤).

(و) الثالثة: (إخلاط البر)؛ أي: الحنطة (بالشعير للبيت)؛ أي: لأجل أكل أهل بيت مالكه، (لا) خلط البر بالشعير (لـ) أجل (البيع)؛ أي: لأجل أن يبيعه، فإن فعل ذلك، لم يكن فيه بركة؛ لأنه تدليس وغش.

(رواه ابن ماجه)، وكذا ابن عساكر^(ه).

قال الحافظ الذهبي: حديثٌ وَاهِ جدًّا(٢).

⁽١) كذا في نسخة الشارح، ووقع في متن «فضائل الأعمال»: «المقارضة».

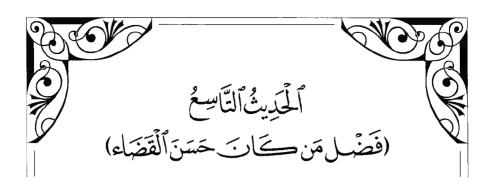
⁽٢) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٣/ ٢١٤).

⁽٣) انظر: «الصحاح» للجوهري (مادة: قيض).

⁽٤) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٤/ ١٣٢).

⁽٥) رواه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٢١/ ٢٦٣).

⁽٦) انظر: «ميزان الاعتدال» للذهبي (٤/ ٣٣٥).



٥٠٣ عَنْ أَبِي رَافع ﴿ اللهِ عَلَيْهِ السَّسَلْفَ من رجل بَكُرًا، فَقدِمت عَلَيْهِ إِبلٌ من إبلِ الصَّدَقَةِ، فَأَمَرَ أَبَا رَافع أَن يَقْضِي الرجلَ بَكْرَهُ، فَرجَعَ إِلَيْهِ أَبُو رَافعٍ فَقَالَ: لم أَجِد فِيهَا إِلَّا خيارًا رَبَاعِيًّا، فَقَالَ: «أَعْطِهِ إِيَّاهُ، إِنَّ خِيَارَ النَّاسِ أَحْسنُهم قَضَاءً». رَوَاهُ مُسلم (١).

(عن أبي رافع) اسمه أسلم، وقال الإمام يحيى بن معين: اسمه إبراهيم (٢)، وقيل: ثابت، وقيل: يزيد، والأول أشهر وأصح؛ كما في «جامع الأصول» (٣)، (هذه)، وهو مولى رسول الله عليه، وقد غلبت عليه كنيته، كان قبطيًا، وكان للعباس في فوهبه للنبي عليه النبي عليه النبي عليه العباس، أعتقه.

شَهِدَ أُحُدًا وما بعدها من المشاهد، ولم يشهد بدرًا وإن كان إسلامه قبلها؛ لأنه كان مقيمًا بمكة فيما ذكروا.

⁽۱) رواه مسلم (۱۲۰۰/ ۱۱۸).

⁽٢) انظر: «تاريخ ابن معين» (٣/ ٤٣ _ رواية الدوري).

⁽٣) انظر: «جامع الأصول» لابن الأثير (١٢/ ١٤٢).

وقيل: إنه شهد بدرًا.

وزوَّجه النبيُّ مولاته سلمي، فولدت له عبيدَالله.

روى عنه: عبيدالله ابنه، والحسن، وعطاء بن يسار، وسعيد المقبري.

مات ﷺ قبل عثمان بن عفان ﷺ بيسير، وقيل: مات في خلافة على ظهر.

قال أبو رافع: (إن رسول الله ﷺ استسلف)؛ أي: طلب؛ يعني: أخذ (من رجل بكرًا)، والسلف محركة _: السلم، من الإسلاف والقرض الذي لا تبعة فيه للمقرض، وعلى المقترض ردُّه كما أخذه.

والبكر: الفتي من الإبل، والأنثى (بكرة)، والجمع (بكار)؛ مثل: فرخ وفراخ، وقد يجمع في القلة على (أبكُر).

قال أبو عبيدة: البكر من الإبل بمنزلة الفتى من الناس، والبكرة بمنزلة الفتاة، والقلوص بمنزلة الجارية، والبعير بمنزلة الإنسان، والجمل بمنزلة الرجل، والناقة بمنزلة المرأة.

(فقدمت عليه)؛ أي: على النبي ﷺ (إبلٌ من إبل الصدقة، فأمر) النبي ﷺ (أبا رافع أن يقضي الرجل) الذي اقترض النبي ﷺ منه البكر (بكره، فرجع إليه أبو رافع) في سياق الكلام التفات، وإلا لكان نسقه أن يقول: فرجعت إليه، (فقال) للنبي ﷺ: (لم أجد فيها)؛ أي: الإبل القادمة من بعض عماله ﷺ على الصدقة (إلا خيارًا رباعيًا)؛ أي: له أربع سنين أعلى وأغلى من السن الذي استلفه ﷺ، (فقال) ﷺ لأبي رافع: (أعطه إياه)؛ أي: أعط الرجلَ الذي استلفاء أبكر السنَّ الذي هو خير وأعلى من السن الذي

أخذناه منه؛ (إن خير الناس أحسنهم قضاء).

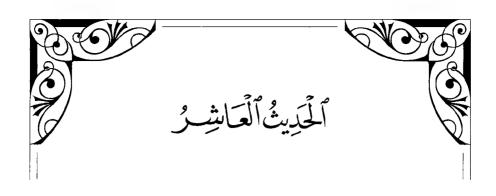
وفي رواية: «إن خياركم أحسنُكم قضاء»(١)؛ أي: الـذين يـدفعون أكثـر وأحسن مما عليهم، ولم يمطلوا ربَّ الحق مع اليسار بما عليهم.

وقوله: (قضاء) تمييز، و(أحسنكم) خبر (إن).

(رواه مسلم)، وفي طريق أخرى لمسلم من حديث أبي رافع: «فإن خير عباد الله أحسنُهم قضاء»(٢).

⁽۱) رواه الروياني في «مسنده» (٦٩٤). ورواه البخاري (٢٣٠٥) من حديث أبي هريرة ﷺ.

⁽۲) رواه مسلم (۱۲۰۰/۱۱۹).



٥٠٤ _ عَن أبي هُرَيْرَة ﴿ قَالَ: اسْتَقْرض رَسُول الله ﷺ سِنًا،
 فأعطى سِنًا فوقه وقال: «خيرُكم أحسنُكم قضاءً». رواه البخاريُّ ومسلمٌ
 بنحوه (١).

(عن أبي هريرة هذه قال: استقرض رسولُ الله على سِنًا)؛ أي: ذا سنٌ من الإبل، (فأعطى) الذي استقرض منه (سِنًا فوقه)؛ أي: أكبر منه وأحسن، (وقال) على: (خيركم) معشرَ المسلمين؛ أي: من خيركم، الصحابة فمَنْ بعدهم من سائر الأمة (أحسنُكم قضاء).

وفي لفظ: «أحاسنكم»(٢)؛ أي: خياركم في نحو العملة والمعاملة أحسنُكم قضاء للدين الذي عليه؛ بأن يؤدي أكثر مما عليه بغير شرط ولا مطل.

وفي لفظ: «خياركم محاسنكم قضاء»(٣).

وسبب هذا الحديث: ما في الصحيحين عن أبي هريرة رضي قال: كان

⁽۱) رواه البخاري (۲۳۰۵)، ومسلم (۱۲۱/ ۱۲۱، ۱۲۲).

⁽٢) رواه الترمذي (١٣١٦) وقال: حديث حسن صحيح، وابن ماجه (٢٤٢٣).

⁽۳) رواه مسلم (۱۲۱/۱۲۱).

لرجل على رسول الله على حتى ، فأغلظ له ، فهم به أصحاب رسول الله على فقال النبي على : "إن لصاحب الحق مقالًا» ، فقال لهم : "اشتروا له سِنًا فأعطوه إياه » فقالوا: لا نجد إلا سِنًا هو خير من سِنّه ، قال : "فاشتروه فأعطوه إياه ؛ فإن من خيركم أو خيركم أحسنكم قضاء » ، وقال البخاري : "دعوه ؛ فإن لصاحب الحق مقالًا» (١) .

وفي طريق أخرى: فقال الرجل: أوفيتني أوفى الله بك^(٢). وفي لفظ: أوفيتني أوفاك الله^(٣).

وفي لفظ: قال رسول الله ﷺ: «أفضلكم أحسنكم قضاء»(٤).

وفي رواية في الصحيح: كان لرجل على النبي على سن من الإبل، فجاء يتقاضاه. . . الحديث (٥).

(رواه البخاري، ومسلم بنحوه)، وقد ذكرنا لفظهما، ورواه الإمام أحمد، والأربعة، وغيرهم (٢٠).

⁽١) رواه البخاري (٢٣٠٦)، ومسلم (١٦٠١/ ١٢٠).

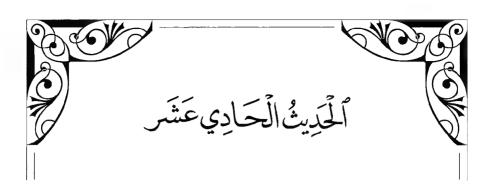
⁽٢) رواه البخاري (٢٣٠٥).

⁽٣) رواه البخاري (٢٣٩٢).

⁽٤) رواه البخاري (٢٦٠٩).

⁽٥) رواه البخاري (٢٣٠٥، ٢٣٩٣).

⁽٦) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٣/ ٣٩٣)، والترمذي (١٣١٦)، والنسائي (٢٦١٨)، وابن ماجه (٢٤٢٣)، ولم نقف عليه عند أبي داود.



٥٠٥ عَنِ العِربَاضِ بنِ سارية ﴿ قَالَ : كَنْتُ عندَ النَّبِيِّ ﷺ ، فقال أعرابيُّ : اقضِنِي بَكْرِي ، فأعطاهُ بَعِيرًا مُسِنَّا ، فقال الأعرابيُّ : يا رسولَ اللهِ ﷺ : «خيرُ النَّاسِ يا رسولَ اللهِ ﷺ : «خيرُ النَّاسِ خيرُهم قضاءً » . رواه النَّسائِيُّ وابنُ ماجَه ، واللَّفظُ له (١) .

(عن) أبي نجيح (العرباضِ بنِ سارية) بكسر عين (العرباض) المهملة وسكون الراء، فموحدة، فألف ساكنة، فضاد معجمة، و(سارية) بالسين المهملة، فياء تحتية، السلمي (ش).

كان العرباض من أهل الصفَّة، ثم سكن الشام، ومات بها سنة خمس وسبعين.

روى عنه أبو رهم (٢) وأبو أمامة، وجماعة من التابعين، منهم: جبيـر ابن نفير، وعبد الرحمن بن عمرو، وغيرهما.

⁽١) رواه النسائي (٢٦١٩)، وابن ماجه (٢٢٨٦).

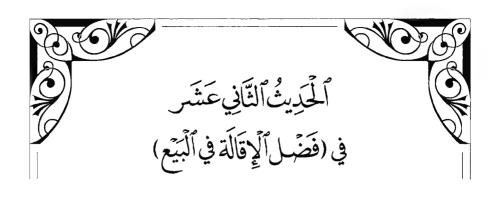
⁽٢) في الأصل: «روى عن أبي رهم»، والصواب المثبت كما في «تهذيب الكمال» للمزى (١٩/ ٤٥٩)، و«الإصابة» لابن حجر (٤/ ٤٨٢).

(قال) العرباض بن سارية الله: (كنت عند النبي الله، فقال) له (أعرابي: اقضني بكري) الذي لي عليك، (فأعطاه) النبي الله؛ أي: أمر أن يعطوه (بعيرًا مسنًا)؛ أي: أعلى سنًا من الذي للأعرابي عليه، وخير وأحسن منه، (فقال الأعرابي) للنبي الله: (يا رسول الله)! الذي أعطوني إياه (أسنُّ) وأحسنُ (من بعيري) الذي لي قِبلك، (فقال رسول الله الله: خير الناس) في المعاملة (خيرُهم قضاء) للدَّين الذي عليه.

(رواه النسائي، وابن ماجه، واللفظ له).

وروى الإمام أحمد ـ ورواته ثقات مشهورون ـ عن عبدالله بـن عمـر الله على الله

⁽١) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٢/ ٢١٠)، وفيه: «متقاضيًا» بدل: «مقتضيًا».



٥٠٦ ـ عَن أَبِي هُرَيْرَة ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: «مَن أَقَال نادمًا أَقَالَ هُ اللهُ عَثْرَتَهُ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَه، وَزَاد: «يَوْم الْقِيَامَة»(١).

والندم: الأسف والغم اللازم، إذ يندم صاحبه لما يعثر عليه من سوء آثاره.

یقال: ندم فهو نادم وندمان، والجمع ندامی؛ کـ (سکاری)، ونُدَّام؛ کـ (زُنَّار).

⁽۱) رواه أبو داود (۳٤٦٠)، وابن ماجه (۲۱۹۹).

⁽٢) في الأصل: «أعاد»، والمثبت من «النهاية».

⁽٣) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٤/ ١٣٤).

(أقاله الله عثرته)؛ أي: رفعه من سقوطه؛ كما في «المصباح»(١). (رواه أبو داود، و) رواه (ابن ماجه، وزاد: يوم القيامة)؛ أي قال:

أقال الله عثرته يوم القيامة.

وفي رواية لأبي داود في «المراسيل»: «من أقال نادمًا، أقاله الله نفسه يوم القيامة»(٢).

وروى الطبراني في «الأوسط» ـ ورواته ثقات ـ عن أبي شريح ـ واسمه على الأصح خويلدُ بن عمرو الكعبي ـ فله قال: قال رسول الله على: «من أقال أخاه بيعًا، أقال الله عثرته يوم القيامة» (٣).

ورواه ابن حبان في «صحيحه» كذلك، والحاكم وقال: صحيح على شرطهما(٤).

وفي رواية لابن حبان: «من أقال مسلمًا عثرته أقاله الله عثرته يـوم القيامة»(٥).

* فرع:

الإقالة للنادم مشروعة، وهي فسخ، تصحُّ في المبيع ولو قبـل قبـضه

⁽١) انظر: «المصباح المنير» للفيومي (مادة: قيل).

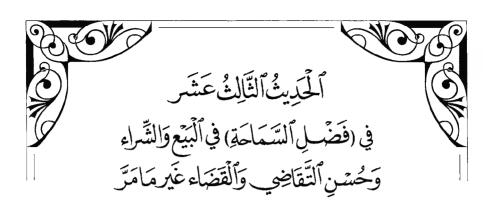
 ⁽۲) أورده المنذري في «الترغيب والترهيب» (٢/ ٣٥٧) من حديث أبي هريرة راهيه المراسيل»، ولم نقف عليه فيه.

⁽٣) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٨٨٩).

⁽٤) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٥٠٢٩)، والحاكم في «المستدرك» (٢٢٩١).

⁽٥) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٥٠٣٠) من حديث أبي هريرة ﷺ.

من مسلم وغيره، وفي قليل وموزون بغير كيل ووزن، وبعد نداء الجمعة، ولا يحنث بها من حلف أو علق طلاقًا أو عتقًا لا يبيع، ولا يبر بها من حلف بذلك ليبيعنَّ، ومحل تفاصيلها كتب الفقه. والله أعلم.



٥٠٧ - عَـن عُثْمَـانَ بـنِ عَفَّـانَ ﴿ قَـالَ: قَـالَ رَسُـولُ اللهِ ﷺ:
 ﴿أَدخَلَ اللهُ رَجِلًا الْجِنَّةَ كَانَ سَهْلًا بَائِعًا ومُشتَرِيًا». أخرجَـه النَّـسَائِيُّ وَابْـنُ
 مَاجَه (١).

(عن) أمير المؤمنين (عثمان بين عفان ﴿)، تقدمت ترجمته أول الكتاب (قال: قال رسول الله ﷺ: أدخل الله) ﴿ (رجلًا الجنة)؛ أي: جنة عدن التي هي مأوى المتقين، ودار الصالحين، ومنازل الأحباب، ومحال الثواب، واللفظُ بصيغة الماضي قيل: دعاء، وقيل: خبر، أو لتحقق (٢) حصوله ووقوعه نُزِّل منزلة الواقع؛ نحو: ﴿أَنَ أَمْرُ اللهِ ﴾ [النحل: ١].

وقوله: (رجلًا)؛ يعني: إنسانًا، وإنما خص ذكر الرجل لأنه الغالب، وإلا فلا فرق بين الذكر والأنثى في ذلك.

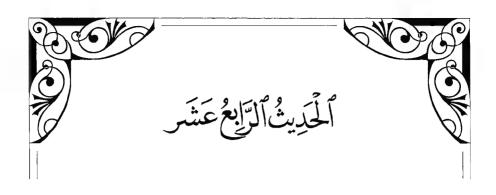
(كان) ذلك الرجل (سهلًا)؛ أي: لينًا منقادًا حالة كونه (مشتريًا وبائعًا وقاضيًا)؛ أي: طالبًا ماله ليأخذه،

⁽۱) أخرجه النسائي (٤٦٩٦)، وابن ماجه (٢٢٠٢).

⁽٢) في الأصل: «التحقيق»، والمثبت من «التيسير» للمناوي (١/ ٥٣).

فلا يعسر عليه، ولا يضايقه في استيفائه، ولا يلح عليه في الطلب، ولا يرهقه ببيع متاعه بالبخس.

(أخرجه النسائي)، وذكر فيه: «قاضيًا ومقتضيًا»، وأخرجه (ابن ماجه)، ولم يذكر: «قاضيًا ومقتضيًا».



٥٠٨ - عَن جَابِرِ بِنِ عَبِدِاللهِ ﴿ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «رَحِمَ اللهُ رَجُلًا سَمْحًا إِذَا بَاعَ، وإِذَا اشْتَرَى، وَإِذَا اقْتضَى». أخرجَهُ البُخَارِيُّ فِي «صَجِيحِه» هَكَذَا (١).

(عن جابر بن عبدالله على: أن رسول الله على قال: رحم الله) دعاء بصيغة الفعل الماضي لتحقق الإجابة (رجلًا)، وفي رواية: «عبدًا» (٢)؛ أي: من عباد الله المسلمين، (سَمْحًا) بفتح السين المهملة وسكون الميم ؛ أي: جوادًا، أو سهلًا غير مضايق في الأمور، وهذا صفة مشبهة تدل على الثبوت والدوام.

ويحتمل أن رسول الله ﷺ أخبر بأن الله ﷺ رحم السمح، فلا يكون دعاء كما مرَّ.

وبكونه دعاءً جزم ابنُ حبيب المالكي، وابنُ بطال (٣)، ورجحه الداودي(٤).

⁽١) رواه البخاري (٢٠٧٦).

⁽۲) رواه ابن ماجه (۲۲۰۳).

⁽٣) انظر: «شرح صحيح البخاري» لابن بطال (٦/ ٢١١).

⁽٤) انظر: «عمدة القاري» للعيني (١١/ ١٨٩).

ويؤيد الثاني ما رواه الترمذي بلفظ: «غفر الله لرجل كان قبلكم، [كان] سهلًا (إذا باع). . . » الحديث (۱) ، (و) سمحًا (إذا اشترى، وإذا اقتضى)، كما هو في رواية بتكرير (سمحًا) في الثلاثة (۲) ؛ يعني: أعطى الذي عليه بسهولة من غير ليً ولا مطل إذا قضى وإذا اقتضى ؛ أي: طلب قضاء حقّه يكون بسهولة ولين، وعدم إلحاح وإلحاف.

وفي الحديث الحضُّ على السماحة في المعاملة واستعمال معالي الأخلاق وترك المشاححة، والحض على ترك التضييق على الناس في المطالبة وأخذ العفو منهم.

(أخرجه البخاري في «صحيحه» هكذا).

قلت: لفظ البخاري قال: «رحم الله عبدًا سمحًا إذا باع، سمحًا إذا اشترى، سمحًا إذا اقتضى» (٣)، ورواه ابن ماجه (٤).

ورواه الترمذي، ولفظه: قال: قال رسول الله ﷺ: «غفر الله لرجل كــان قبلكم، كان سهلًا إذا باع، سهلًا إذا اشترى، سهلًا إذا اقتضى»(٥).

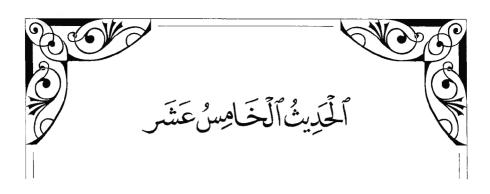
⁽۱) رواه الترمذي (۱۳۲۰).

⁽۲) رواه ابن ماجه (۲۲۰۳).

⁽٣) لم نقف عليه بهذا اللفظ عند البخاري.

⁽٤) رواه ابن ماجه (۲۲۰۳).

⁽٥) تقدم تخريجه قريبًا.



٥٠٩ عن أبي هُرَيْرَة ﴿ الله عَلَيْ الله عَلَيْ قَالَ: ﴿إِنَّ الله يَعِبُ السَّرَاءِ، سَمْحَ الْقَضَاءِ». رَوَاهُ التَّرْمِـذِيُّ وَقَالَ: غَرِيبٌ (١).
 غَرِيبٌ (١).

(رواه الترمذي وقال: غريب)، ورواه الحاكم وقال: صحيح (٢)، وأقروه.

⁽۱) رواه الترمذي (۱۳۱۹).

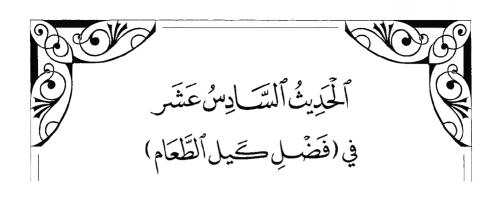
⁽٢) رواه الحاكم في «المستدرك» (٢٣٣٨).

⁽٣) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (١/ ٢٤٨).

وفي «أوسط الطبراني» بسند رجاله ثقات عن أبي سعيد الخدري الله عن النبي على قال: «أفضلُ المؤمنين رجلٌ سمح البيع، سمح الشراء، سمح القضاء، سمح الاقتضاء» (١).

وفي الباب عدة أحاديث. والله أعلم.

⁽١) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٢٥٤٤).



١٠ - عَنِ الْمِقْدَامِ بِنِ مَعْدِي كَرِبِ ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ:
 «كِيْلُوا طَعَامَكُمْ يُبَارَكْ لَكُمْ فِيْهِ». رَوَاهُ البُخَارِيُّ عَنِ المِقْدَامِ (١).

وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَه عَنِ المِقْدَامِ، عَن أَبِي أَيُّوبَ الأنصاريِّ (٢).

(عن المقدامِ بنِ معدي كَرِب ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: كيلـو طعامكم يباركُ لكم فيه).

قال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: قال ابن بطال: الكيل مندوب إليه فيما ينفقه المرء على عياله.

ومعنى الحديث: أخرجوا بكيلٍ معلوم يبلغكم إلى المدة التي قدرتم، مع ما وضع الله من البركة في مُدِّ أهل المدينة بدعوته على الله عن البركة في مُدِّ أهل المدينة بدعوته على الله عن البركة في مُدِّ أهل المدينة بدعوته على الله عن البركة في مُدِّ أهل المدينة بدعوته على الله عن البركة في مُدِّ أهل المدينة بدعوته على الله عن البركة في مُدِّ أهل المدينة بدعوته على الله عن البركة في مُدِّ أهل المدينة بدعوته على الله عن البركة في مُدِّ أهل المدينة بدعوته على الله عن الله عن البركة في مُدِّ أهل الله عن الله عن البركة في مُدِّ أهل الله عن الله

وقال الحافظ ابن الجوزي: يشبه أن تكون هذه البركة للتسمية عليه عنـ د الكيل.

وقال المهلب: ليس بين هذا الحديث وحديث عائشة ﷺ: كان عندى

⁽١) رواه البخاري (٢١٢٨).

⁽۲) رواه ابن ماجه (۲۲۳۲).

شطر شعير آكل منه حتى طال عليّ، فَكِلْتُه فَفَنِيَ (١)، معارضة ؛ لأن معنى حديث عائشة: أنها كانت تخرج قوتها وهو شيء يسير بغير كيل، فبورك لها فيه مع بركة النبي ﷺ، فلما كالته، علمت المدة التي يبلغ إليها عند انقضائها. انتهى (٢).

قال في «الفتح»: وهو صرف لما يتبادر إليه الذهن من معنى البركة، وقد وقع في حديث عائشة المذكور عند ابن حبان: فما زلنا نأكل منه حتى كالته الجارية، فلم يلبث أن فني، ولو لم تكله لرجوتُ أن يبقى أكثر^(٣).

وقال المحب الطبري: لما أمرت عائشة بكيل الطعام ناظرة إلى مقتضى العادة، غافلة عن طلب البركة في تلك الحالة، رُدَّتْ إلى مقتضى العادة. انتهى (٤).

قال في «الفتح»: والذي يظهرُ لي أن حديث المقدام المذكورَ محمولٌ على الطعام الذي يُشترى، فالبركة تحصل فيه بالكيل لامتثال أمر الشارع، وإذا لم يمتثل الأمر فيه بالاكتيال، نزعت البركة لشؤم العصيان.

قال: وحديث عائشة محمول على أنها كالته للاختبار، فلذلك دخل[م] النقص، وهو شبيه بقول أبي رافع لمّا قال له النبي علي [في الثالثة]: «ناولني الذراع»، قال: وهل للشاة إلا ذراعان؟! فقال على: «لو لم

⁽۱) رواه البخاري (۳۰۹۷)، ومسلم (۲۹۷۳/ ۲۷).

⁽٢) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٤/ ٣٤٦).

⁽٣) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٦٤١٥).

⁽٤) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٤/ ٣٤٦).

تقل هذا؛ لناولتني ما دمتُ أطلب منك $^{(1)}$ ، فخرج من شؤم المعارضة انتزاع البركة $^{(1)}$.

قال الحافظ في «الفتح»: ويشهد لما قلته حديث: «لا تُحصي، فيُحصى الله عليكِ»(٣).

والحاصل: أن الكيل بمجرده لا تحصل به البركة ما لم ينضم إليه أمر آخر، وهو امتثال الأمر فيما يشرع فيه الكيل، ولا تنزع البركة من المكيل بمجرد الكيل ما لم ينضم إليه أمر آخر؛ كالمعارضة والاختبار. والله أعلم.

ويحتمل أن يكون معناه: كيلوا طعامكم؛ أي: إذا ادخرتموه طالبين من الله البركة، واثقين بالإجابة، فكان من كاله بعد ذلك إنما يكيله ليعرف مقداره، فيكون ذلك شكًا في الإجابة، فيعاقب بسرعة نفاده، قاله المحب الطبري.

ويحتمل أن تكون البركة التي تحصل بالكيل بسبب السلامة (١٠) من سوء الظن بالخادم؛ لأنه إذا [أ]خرج بغير حساب، فقد يفرغ ما يخرجه وهو لا يشعر، فيتهم من يتولى أمره بالأخذ منه، وقد يكون بريئًا، فإذا كاله، أمن من ذلك (٥).

⁽۱) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٦/ ٨)، والروياني في «مسنده» (٧٠٠)، والطبراني في «المعجم الكبير» (٩٦٤).

⁽٢) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٤/ ٣٤٦).

⁽٣) رواه البخاري (١٤٣٣).

⁽٤) في الأصل: «العلامة»، والتصويب من «الفتح».

⁽٥) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٤/ ٣٤٦).

قال في «الفتح»: وقيل: إن في «مسند البزار» أن المراد بكيل الطعام تصغير الأرغفة(١).

قال: ولم أتحقق ذلك ولا خلافه. انتهى(٢).

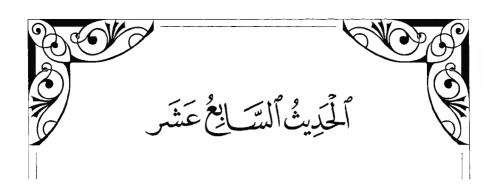
وقد ذكروا في معنى حديث: «قوتوا طعامكم يُبارَكُ لكم فيه» ـ رواه الطبراني من حديث أبي الدرداء (٣) ـ : أنه صغر الأرغفة، وهـ و منقـ ول عـن الأوزاعي. والله أعلم.

(رواه)؛ أي: الحديث المشروح الإمام (البخاري عن المقدام) بن معدي كرب، فهو في «مسنده»، (ورواه ابن ماجه عن المقدام، عن أبي أيوب الأنصاري)، فهو من مسند أبي أيوب الله المقدام،

⁽۱) انظر: «مسند البزار» (۱۰/ ٤٣).

⁽٢) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٤/ ٣٤٦).

⁽٣) رواه الطبراني في «مسند الشاميين» (١٤٧٢). قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٥/ ٣٥): رواه البزار والطبراني، وفي إسناده أبو بكر بن أبي مريم، وقد اختلط، وبقية رجاله ثقات.



١١٥ - عَن عَبْدِاللهِ بِنِ بُسْرٍ الْمَازِنيِّ ﴿ مَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ:
 «كِيلُوا طَعَامَكُمْ يُبَارَكُ لَكُم فِيْهِ». رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه (١).

كالذي قبله لفظًا ومعنَّى.

(عن عبدِالله بنِ بُسر) ـ بالباء الموحدة المضمومة وسكون السين المهملة ـ السلمي (المازني)، تقدمت ترجمته في (فضائل الذكر)، (هذه عن النبي على قال: كيلوا) معشر المشترين والمدّخرين (طعامكم) لمؤن عيالكم أو غيره حسبما ذكر قبله؛ (يبارَكُ لكم فيه) بالنماء والزيادة الناشئة عن امتثال أمر الشارع، مع ما يصحب ذلك من التيمن بالبسملة وذكر الله تعالى.

(رواه ابن ماجه)، ورواه كالذي قبله الإمامُ أحمد(٢)، والبخاري في

⁽۱) رواه ابن ماجه (۲۲۳۱). قال البوصيري في «مصباح الزجاجة» (۲۲ / ۲۱): إسناده صحيح، رجاله موثقون.

⁽٢) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٤/ ١٣١) من حديث المقدام ، و(٥/ ٤١٤) من حديث أبي أيوب الأنصاري هيه.

 $(التاریخ)^{(1)}$ ، والطبراني في (الکبیر) عن أبي الدرداء $(^{(1)})$.

وروى ابن النجار عن أمير المؤمنين عليِّ بنِ أبي طالبٍ ﴿ مرفوعًا: «كيلوا طعامكم، فإن البركة في الطعام المكيل» (٣).

تتمة في ذمّ المَطْل ولَيّـه:

روى البخاري، ومسلم، وأصحابُ السنن، وغيرُهم من حديث أبي هريرة ﷺ: أن رسول الله ﷺ قال: «مطلُ الغنيِّ ظلمٌ، وإذا أُتبعَ أحدُكم على مليءٍ، فليتبَعْ (٤٠)، وهو بضم الهمزة وسكون التاء الفوقية؛ أي: أحيل.

قال الخطابي: وأهل الحديث يقولون: (اتبع) بتشديد التاء، وهـو خطأ (٥٠٠).

وروى ابن حبان، والحاكم في صحيحيهما عن عمرو بن الشريد،

⁽۱) رواه البخاري في «التاريخ الكبير» (١/ ١٥١) من حديث عبدالله بن بسر ﷺ.

⁽٣) لم نقف عليه عند ابن النجار، ويشهد له حديث: «كيلوا طعامكم يبارك لكم فيه»، رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٤/ ١٣١)، من حديث المقدام بن معدي كرب ، ورواه (٥/ ٤١٤) من حديثه عن أبي أيوب الأنصاري ، وكذا ابن ماجه (٢٢٣٢).

⁽٤) رواه البخاري (۲۲۸۷)، ومسلم (۲۵۱/ ۳۳)، وأبو داود (۳۳٤۵)، والترمذي (۱۳۰۸)، والنسائي (۲۹۹۱)، وابن ماجه (۲٤۰۳).

⁽٥) انظر: «معالم السنن» للخطابي (٣/ ٦٥).

عن أبيه هله عن رسول الله عليه قال: «لَيُّ الواجدِ يحلُّ عِرضَه وعقوبته» (١).

(ليُّ الواجد)_بفتح اللام وتشديد الياء التحتية _ ؛ أي: مطله، و(الواجد): الذي هو قادر على وفاء دينه.

وقوله: (يحل عِرضه)؛ أي: يبيح أن يُذكر بسوء المعاملة، وعقوبتُه حسه.

وروى البزار، والطبراني في «الأوسط» من رواية الحارث الأعور، عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب في والحارث وُثِق، ولا بأس به في المتابعات، قال أميرُ المؤمنين علي في المبين ا

وفي رواية: «إن الله يبغض الغني الظلوم، والشيخ الجهول، والعائـلَ المختال»^(٣).

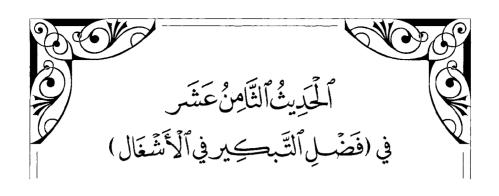
وفي حديث أبي ذر الله عند أبي داود، وابن خزيمة: أن النبي الله قال: «ثلاثة يحبهم الله، وثلاثة يبغضهم الله. . . » الحديث (٤)، وفيه الثلاثة الذين يبغضهم الله: «الشيخ الزاني، والفقير المختال، والغني الظلوم». والله تعالى الموفق.

⁽۱) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٥٠٨٩)، والحاكم في «المستدرك» (٧٠٦٥) وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

⁽٢) رواه البزار في «مسنده» (٨٦٠)، والطبراني في «المعجم الأوسط» (٨٥٨).

⁽٣) هذا لفظ الطبراني. انظر التعليق السابق.

⁽٤) رواه ابن خزيمة في «صحيحه» (٢٤٥٦)، ولم نقف عليه عند أبي داود.



١٢٥ - عَن أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «اللَّهُمَّ بَارِكُ لأُمَّتِي فِي بُكُورِهَا يَوْمَ الْخَمِيسِ». رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه (١١).

(عن أبي هريرة هذه قال: قال رسول الله على: اللهم) أصلُه (يا ألله)، حذفت أداة النداء تخفيفًا وعوضت عنها الميم، ولهذا لا يجمع بين الياء والميم إلا ضرورة؛ لأنه لا يجمع بين العوض والمعوّض في فصيح الكلام.

(بارك)؛ أي: اجعل البركة واليُمْن والنماء (المُمتي)؛ أي: أمة الإجابة الذين آمنوا به وصدقوه، واتبعوا النور الذي أنزل معه، والهدى الذي جاء به (في بُكورها)؛ أي: في سعيها في أشغالها ومطالبها في أول النهار.

فيندَب لكل من كانت له وظيفة؛ من قراءة قرآن أو حديث أو فقه، أو غيرها من سائر العلوم الشرعية، أو تسبيح أو اعتكاف، أو نحو ذلك من العبادات، أو صنعة من الصنائع، أو عمل من الأعمال مطلقًا يتمكن من فعله أول النهار وغيره أن يفعله في أول النهار، وكذلك من أراد سفرًا، أو شاء

⁽۱) رواه ابن ماجه (۲۲۳۷). قال البوصيري في «مصباح الزجاجة» (۳/ ۲۸): إسناده ضعيف.

أمرًا، أو عقد نكاح، أو غير ذلك من الأمور؛ لهذا الحديث.

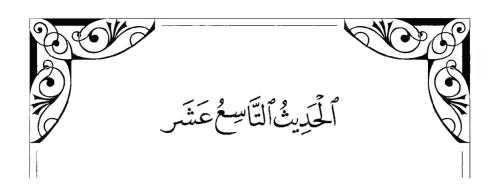
وقوله ﷺ: (يوم الخميس) يدل على بركة يوم الخميس ويُمنه.

قال القزويني في «عجائب المخلوقات»: يومُ الخميس مبارك، والسيما لطلب الحوائج، وابتداء الأسفار (١).

وروى البزار، والطبراني في «الأوسط» من حديث أم المؤمنين عائشة الصدِّيقة ﷺ مرفوعًا: «باكروا في طلب الرزق؛ فإن الغدوَّ بركةٌ ونجاحٌ» (٢). (رواه ابن ماجه).

⁽١) انظر: «عجائب المخلوقات» للقزويني (ص: ٦٦).

⁽٢) رواه البزار في «مسنده» كما في «كشف الأستار» للهيثمي (١٢٤٧)، والطبراني في «المعجم الأوسط» (٧٢٥٠)، وفيه إسماعيل بن قيس. قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٤/ ٦١): ضعيف.



اللّه عَن صَخْرِ الغامديِّ عَلَى قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ عَلَى: «اللّهُمَّ اللّهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللّهُمْ أَوَّلَ اللّهَارِ، قَالَ: وَكَانَ صَخْرٌ رجلًا تَاجِرًا، وكَانَ يبْعَثُ تِجَارَتَهُ فِي أَوَّلِ النَّهَارِ، قَالَ: وَكَانَ صَخْرٌ رجلًا تَاجِرًا، وكَانَ يبْعَثُ تِجَارَتَهُ فِي أَوَّلِ النَّهَارِ، قَالَ: وَكَانَ صَخْرٌ رجلًا تَاجِرًا، وكَانَ يبْعَثُ تِجَارَتَهُ فِي أَوَّلِ النَّهَارِ، قَالَ: وَكَانَ مَالُهُ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ، وَالنَّسَائِيُّ، وَابْنُ مَالُهُ، وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ: حَدِيثٌ حَسَنٌ (۱).

(عن صَخْرِ الغامدي) قال في «جامع الأصول»: هو صخر بن وَدَاعة _ بفتح الواو وتخفيف الدال المهملة _ الغامدي بالغين المعجمة.

وهو ابنُ عمر[و] بنِ عبدِالله بنِ كعبِ بنِ الحارثِ بنِ كعبِ بنِ عبدِالله ابنِ عبدِالله ابنِ مالكِ بنِ الأزد. سكن الطائف، وهو معدود في أهل الحجاز.

روى عنه: عمارة بن حديد بفتح الحاء وكسر الدال الأولى المهملتين.

قال ابن عبد البر: وعمارة مجهول، لم يروِ عنه غيرُ يعلى بـن عطاء

⁽۱) رواه أبو داود (۲۲۰٦)، والترمذي (۱۲۱۲)، والنسائي في «السنن الكبرى» (۸۷۸۲)، وابن ماجه (۲۲۳٦).

الطائفي(١)، ولم يُؤرخ وفاته.

(ﷺ قال) صخرٌ الغامدي ﷺ: (قال رسول الله ﷺ: اللهم بارك لأمتي في بكورها، وكان) رسول الله ﷺ (إذا بعث سرية) من أصحابه ﷺ لتغير على الكفار وتجاهدهم، وتأخذ ما تقدر على أخذه من أموالهم ونسائهم وذراريهم، (بعثهم في أول النهار).

قال ابن الأثير في «النهاية»: السرية: الطائفة من الجيش يبلغ أقصاها أربعمئة، تبعث إلى العدو، وجمعها (سرايا)، سُموا بذلك لأنهم يكونون خلاصة العسكر وخيارهم.

وقيل: سُموا بذلك لأنهم ينفذون سرًّا وخفية (٢).

وفي حديث ابن عباس هم مرفوعًا: «خير السرايا أربعمئة»، رواه أبو يعلى، وابن حبان، وأبو داود، والترمذي مطولًا (٣)، وتقدم.

(قال) الراوي للحديث المذكور: (فكان صخر) بنُ وداعة ﴿ (رجلًا الجرّا، وكان يبعث تجارته في أول النهار)؛ رجاء إصابة دعوة النبي ﷺ، (فأثرى وكثر ماله)، يقال: ثريَ القومُ وأثروا: إذا كثروا، وكثرت أموالهم. وفي حديث صلة الرحم: «هي مثراة في المال منسأة في الأثر»(٤).

⁽١) انظر: «جامع الأصول» لابن الأثير (١٢/ ٥٢٠).

⁽٢) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٢/ ٣٦٣).

 ⁽۳) رواه أبو يعلى في «مسنده» (۲۵۸۷)، وابن حبان في «صحيحه» (٤٧١٧)، وأبـو
 داود (٢٦١١)، والترمذي (١٥٥٥).

⁽٤) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٢/ ٣٧٤)، والترمذي (١٩٧٩) وقال: حديث غريب، من حديث أبي هريرة ،

(مثراة): مفعلة من الثراء: الكثرة.

وفي حديث إسماعيل قال لأخيه إسحاق عليهما السلام : إنك أثريت وأمشيت (١)؛ أي: كثر ثراؤك، وهو المال، وكثرت ماشيتك.

فعلم مما ذكرنا أن عطف (وكثر ماله) على (أثرى) عطف بيان وتفسير . والله أعلم .

(رواه)؛ أي: حديث صخر الغامدي المشروح (أبو داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه، وهذا)؛ أي: اللفظ المذكور (لفظُه)؛ أي: لفظ حديث ابن ماجه، (وقال الترمذي: حديث حسن).

ورواه الإمام أحمد، وابن حبان (٢)، وقال الترمذي: ولا نعرف لـصخر الغامدي عن النبي على غير هذا الحديث.

قال الحافظ المنذري: رووه كلهم عن عمارة بن حديد عن صخر، وعمارة بن حديد بجلي، سئل عنه أبو حاتم الرازي فقال: مجهول، وسئل عنه أبو زرعة فقال: لا يعرف.

وقال أبو عمر النمري: صخر بن وداعة الغامدي، وغامد في الأزد، سكن الطائف، وهو معدود من أهل الحجاز، روى عنه عمارة بن حديد، وهو مجهول، لم يرو عنه غير يعلى الطائفي، ولا أعرف لصخر غير

⁽۱) أورده الزمخشري في «الفائق» (۳/ ۳٦۸)، وابن الأثير في «النهاية في غريب الحديث» (۱/ ۲۱۰، ۶/ ۳۳۵).

⁽٢) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٣/ ٤١٧)، وابن حبان في «صحيحه» (٤٧٥٤).

حديث: «بورك لأمتي في بكورها»، وهو لفظ رواه جماعة عن النبي ﷺ. انتهى (١).

قال الحافظ المنذري: وهو كما قال أبو عمرو قد رواه جماعة من الصحابة عن النبي على، منهم على، وابن عباس، وابن مسعود، وابن عمر، وأبو هريرة، وأنس بن مالك، وعبدالله بن سلام، والنواس بن سمعان، وعمران بن حصين، وجابر بن عبدالله ، وبعض أسانيدها جيدة، ونبيط ابن شريط، وزاد في حديثه: «يوم خميسها» (٢)، وبريدة، وأوس بن عبدالله، وعائشة، وغيرهم من الصحابة، هي (٣).

وجمع طرقه [_] الحافظ المنذري في جزء، وبسط الكلام عليها^(١). وزاد غيره: سهلًا، وأبا رافع، وعمارة بن وَثيمة^(٥).

[عن جابر ﷺ: أن رسول الله ﷺ لما وضع](١) رجله في الغرز وهـو

⁽۱) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (۲/ ٣٣٥).

 ⁽۲) رواه الطبراني في «المعجم الصغير» (۱/ ٦٠). قال الهيثمي في «مجمع الزوائد»
 (٤/ ٦١): فيه جماعة لم أعرفهم.

⁽٣) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٢/ ٣٣٦).

⁽٤) قال المنذري في «الترغيب والترهيب» (٢/ ٣٣٦): وفي كثير من أسانيدها مقال، وبعضها حسن.

⁽٥) انظر: «البدر المنير» لابن الملقن (٩/ ٦١)، و«التلخيص الحبير» لابن حجر (٩/ ٤١).

⁽٦) يوجد هنا سقط في الأصل، وما بين معكوفين تمَّ استدراكه من «مكارم الأخلاق» للخرائطي (٨٣٥)، و «الكامل في الضعفاء» لابن عدي (٣/ ٣٢٣)، وفي إسناده العباس بن بكار الضبى وشيخه أبو بكر الهذلي، أما العباس فقال الدارقطني: =

يريد تبوك يوم الخميس، فقال(١): «اللهم بارك لأمتي في بكورها».

وفي رواية: «اطلبوا العلم في كل اثنين وخميس، فإنه ييسر لمن طلبه، وإذا أراد أحدكم حاجة، فليبكر إليها؛ فإني سألت ربي الله أن يبارك لأمتي في بكورها»، لكن هذه الرواية غير ثابتة (٢).

* تتمة:

روى الإمام أحمد، والبيهقي، وغيرهما من حديث عثمان بن عفان هي مرفوعًا: «نومُ الصبحة يمنع الرزق»(٣)، وأورده ابن عدي في «الكامل»(٤).

تكذاب، وقال العقيلي: الغالب على حديثه الوهم والمناكير. انظر: «لسان الميزان» لابن حجر (٣/ ٢٣٧)، وأما أبو بكر سُلمى بن عبدالله الهذلي؛ فقال ابن معين: ليس بشيء، وقال أبو زرعة: ضعيف، وقال أبو حاتم: لين الحديث، يكتب حديثه ولا يحتج بحديثه، وقال النسائي: ليس بثقة، ولا يكتب حديثه. انظر: «تهذيب التهذيب» لابن حجر (٢١/ ٤٧).

⁽١) كذا في الأصل، وفي مصدري التخريج: «قال».

⁽٢) رواه ابن عدي في «الكامل في الضعفاء» (١/ ٣٦٤) وقال: لا أدري التلون في هذا الحديث من أبي الأحوص أو من محمد بن أيوب، وقال ابن الجوزي في «العلل المتناهية» (١/ ٣١٣): هذا حديث لا يصح، رواه محمد بن أيوب من حديث جابر، ورواه عن أبيه، عن الأوزاعي، عن الزهري، عن عائشة، قال ابن حبان: محمد بن أيوب يروي الموضوعات، وأبوه ضعيف، قال يحيى: أيوب كذاب، وقال النسائي: متروك الحديث.

⁽٣) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (١/ ٧٣)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٢/ ٧٣).

⁽٤) رواه ابن عدي في «الكامل في الضعفاء» (١/ ٣٢٧).

قال الحافظ المنذري: وهو ظاهر النكارة(١).

وروي عن سيدة النساء فاطمة بنتِ رسول الله ﷺ، ورضي عنها، قالت: مرَّ بي رسولُ الله ﷺ وأنا مضجعة متصبحة، فحركني برجله، ثم قال: «يا بنيَّة! قومي اشهدي رزق ربك، ولا تكوني من الغافلين؛ فإن الله يقسم أرزاق الناس ما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس»، رواه البيهقي (٢).

ورواه _ أيضًا _ عن علي ظلم قال: دخل رسول الله ﷺ على فاطمة بعد أن صلى الصبح وهي نائمة ، فذكره بمعناه (٣).

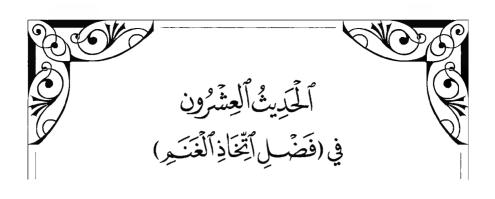
وروى ابن ماجه من حديث علي على قال: نهى رسولُ الله على عن النوم قبل طلوع الشمس^(٤).

⁽۱) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٢/ ٣٣٦).

⁽۲) رواه البيهقي في «شعب الإيمان» (٤٧٣٥) وقال: إسناده ضعيف.

⁽٣) رواه البيهقي في «شعب الإيمان» (٤٧٣٦).

⁽٤) كذا في الأصل و «الترغيب والترهيب» للمنذري (٢/ ٣٣٦)، والحديث رواه ابن ماجه (٢٠٦) بلفظ: نهى رسول الله على عن السوم قبل طلوع الشمس... الحديث. قال البوصيري في «مصباح الزجاجة» (٣/ ٢١): إسناده ضعيف.



١٤ - عَن أُمِّ هَانِئِ ﷺ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَهَا: «اتَّخِذِي غنمًا؟
 فَإِنَّ فِيهَا بَرَكَةٌ». رَوَاهُ ابْن مَاجَه (١).

(عن أم هانئ على) بنتِ أبي طالب، واسمه عبدُ مناف، وقيل: اسمه كنيتُه، واسم أم هانئ فاختة، وكان رسول الله على قد خطبها في الجاهلية، وخطبها هبيرة بنُ أبي وهب المخزومي، فزوجها أبو طالب هبيرة، فأتت منه بأولاد، فلما أسلمت، فرَّق الإسلام بينهما، وخطبها رسول الله على، فقالت: إني مُصْبية، فسكت عنها.

وهي إحدى المهاجرات، ومن ولدها لهبيرة المخزومي عقلة، وجعدة ابنا هبيرة.

وأنفذ رسولُ الله ﷺ إجارتها يوم الفتح.

روي لها عن رسول الله ﷺ ستة وأربعون حديثًا، أخرج لها منها في الصحيح واحد متفق عليه، فروي عنها: (أن النبي ﷺ قال لها) ﷺ: (اتخذي)

رواه ابن ماجه (۲۳۰٤).

يا أم هانئ، وفي لفظ: «اتخذوا» (١)؛ أي: معشر الناس، أمر ندب وإرشاد (غنمًا)، وفي رواية: «الغنم» (٢)، لا واحد لها من لفظها، والجمع أغنام، وغُنوم، وغنمٌ [مُغْنَمَة، و]مُغَنَّمَة: كثيرة، هذه عبارة «المحكم» (٣).

وقال في «القاموس»: الغنم محركة _: الشاء، لا واحد لها من لفظها، الواحدة (شاة)، وهو اسم مؤنث للجنس، يقع على الذكور والإناث، [و]عليهما جميعًا، والجمع أغنام وغُنوم وأغانم، وقالوا: غَنَمان في التثنية على إرادة قطيعين، وغنمٌ مُغْنَمَة؛ كمُكْرَمَة، ومُعَظَّمَة: كثيرة (٤٠).

(فإن فيها)؛ أي: الغنم (بركة)، وفي رواية: «فإنها بركة» أي: خيرٌ ونماءٌ لسرعة نتاجها وكثرته؛ فإنها قد تنتج في العام مرتين، وتضع الواحد والاثنين، وربما وضعت ثلاثًا، ويؤكل منها ما شاء الله، ومع ذلك يمتلئ منها وجه الأرض.

والغنم على ضربين: ضائنة، وماعزة.

قال الجاحظ: اتفقوا على أن الضأن أفضل من الماعز بدليل الأضحية، والبداءة بذكر الضأن في القرآن، وقوله تعالى: ﴿ يَسْعُ وَيَسْعُونَ نَعِّكُ ﴾ [ص: ٣٣]،

⁽۱) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٦/ ٤٢٤)، والطبراني في «المعجم الكبير» (٢٤/ ٢٤).

⁽٢) انظر التعليق السابق.

⁽٣) انظر: «المحكم» لابن سيده (٥/ ٤٤٥).

⁽٤) انظر: «القاموس المحيط» للفيروزأبادي (مادة: غنم).

⁽٥) رواه ابن راهویه فی «مسنده» (۲۱۲۹)، والخطیب فی «تاریخ بغداد» (٧/ ١٠).

ولم يقل: عنزًا، وقال تعالى: ﴿ وَفَدَيْنَكُ بِذِبْجٍ عَظِيمٍ ﴾ [الصافات: ١٠٧].

ومما يذكر من فضلها: أنها تلد في السنة مرة، وتفرد غالبًا، والماعز تلد مرتين، وقد تثني وتثلث، والبركة في الضأن أكثر، وأن ما ترعاه النضأن ينبت سريعًا؛ بخلاف المعز، وصوف الضأن أفضل من شعر المعز، وليس الصوف إلا للضأن، وما عداها شعر، والإبل [...](۱).

ومنها: أن العرب إذا مدحت رجلًا، قالوا: هـو كـبش، وإذا ذمـوه، قالوا: هو تيس، ولهذا شبَّه رسولُ الله ﷺ المحلِّلَ بالتيس المستعار (٢).

ومنها: أن رؤوس الضأن أطيبُ من رؤوس الماعز، وكذلك لحمها؛ فإن لحم الماعز يحرك السوداء، ويورث النسيان، ويحرك الدم؛ كما في «حياة الحيوان» للدميري^(٣).

(رواه)؛ أي: الحديثَ المشروحَ (ابنُ ماجه)، وشيخه ابن أبي شيبة بإسناد صحيح، ورواه الطبراني في «المعجم الكبير»، والخطيب البغدادي عن أم هانئ بلفظ: «اتخذوا الغنم؛ فإنها بركة»(٤).

وشكت امرأة أن مالها لا يزكو، فقال عليه السلام : «ما ألوانها؟»

⁽١) كلمة مطموسة في الأصل هنا، ولعلها: «وبر».

⁽۲) رواه ابن ماجه (۱۹۳۱) من حدیث عقبة بن عامر ﷺ. وانظر: «نصب الرایـة» للزیلعي (۳/ ۲۳۹)، و «إتحاف المهرة» لابن حجر (۱۱/ ۲۲۹).

⁽٣) انظر: «الحيوان» للجاحظ (٥/ ٤٥٥)، و«حياة الحيوان» للدميري (٢/ ٢٥٦).

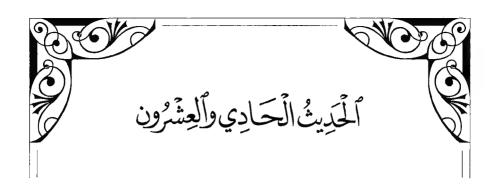
⁽٤) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (٢٤/ ٢٢٦)، والخطيب في «تاريخ بغداد» (٧/ ١٠).

قالت: سود، فقال: «عُفرًا»؛ أي: استبدلي غنمك بيضًا؛ فإن البركة فيها(١).

وروى أبو داود عن لَقيط بن صبرة عليه: أن النبي عليه كانت له مئةُ شاة لا يريد أن تزيد، كلما ولدت سخلة، ذبح مكانها شاة (٢).

⁽۱) رواه ابن عدي في «الكامل في الضعفاء» (۲/ ۳۷۷) من حديث ابن عباس ، وقال: حديث معضل، ورواه أيضًا (۷/ ۲۰۱) من طريق هشام بن زياد، وهو ضعيف. قال ابن طاهر المقدسي في «ذخيرة الحفاظ» (۱/ ۲۰۰): رواه حمزة النصيبي عن عمرو بن دينار، عن ابن عباس، وحمزة كذاب.

⁽۲) رواه أبو داود (۱٤۲).



٥١٥ _ عَنِ ابْنِ عمر َ عَهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْ: «السَّاةُ مِن دَوَابِّ الْجَنَّةِ». رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه أَيْضًا (١).

(من دواب الجنة)؛ أي: الجنة فيها شاة، وأصل هذه منها، لا أنها تصير بعد الموقف إليها؛ لأنها تصير ترابًا؛ كما في الخبر^(٣).

⁽۱) رواه ابن ماجه (۲۳۰٦). قال البوصيري في «مصباح الزجاجة» (۳/ ۱۱): إسناده ضعيف، زربي بن عبدالله متفق على ضعفه، وله شاهدان من حديث أبي هريرة، رواه البزار في «مسنده»، وفي طريقه يزيد بن عبد الملك، وهو ضعيف.

⁽٢) في الأصل: «شيا»، والمثبت من «إرشاد الساري» للقسطلاني (١٠/١٠).

⁽٣) رواه الحاكم في «المستدرك» (٣٢٣١) من حديث أبي هريرة ، وقال: صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه.

(رواه ابن ماجه أيضًا)، ورواه الخطيب البغدادي من حديث ابن عباس ﷺ (١).

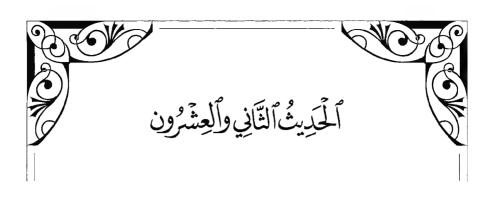
قال ابن حبان: لا أصل له (٢).

وقال ابن الجوزي: لا يصح (٣).

⁽۱) رواه الخطيب في «تاريخ بغداد» (٧/ ٤٣٤).

قال ابن حبان في «المجروحين» (١/ ٣١٢): زربي بن عبدالله منكر الحديث، يروي عن أنس ما لا أصل له، فلا يجوز الاحتجاج به.

⁽٣) انظر: «العلل المتناهية» لابن الجوزي (٢/ ٦٦٣).



٥١٦ عن عُرْوَةَ الْبَارِقِيِّ يَرْفعُهُ قَالَ: «الإِبلُ عِزُّ لأَهْلهَا، وَالْغَنَمُ
 بَركةٌ، وَالْخَيْرُ مَعْقُودٌ فِي نَوَاصِي الْخَيلِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ». رَوَاهُ بِهَذَا اللَّفْظِ ابْنُ مَاجَه (١).

(عن عروة) - بضم العين المهملة وسكون الراء وفتح الواو، فتاء تأنيث - ابن الجعد.

ويقال: عروة بنُ باقر بن أبي الجعد، ويقال: عروة (البارقي) بالباء الموحدة وكسر الراء، وبالقاف.

قال ابن المديني: من قال فيه: ابن الجعد، فقد أخطأ، وإنما هـو عروة بن أبي الجعد.

روى عنه: الجعدي، والسبيعي، وغيرهما.

استعمله أمير المؤمنين عمر الله على قضاء الكوفة، ويعد في الكوفيين، وحديثه فيهم، وهو صحابي الله .

⁽۱) رواه ابن ماجه (۲۳۰۵). قال البوصيري في «مصباح الزجاجة» (۳/ ٤١): إسناده صحيح على شرط الشيخين، فقد احتجا بجميع رواته.

(يرفعه)؛ أي: الحديث الآتي ذكره إلى النبي على النبي على النبي على النبي على الجمع، وليس بجمع، والإبل)؛ أي: الجمال، وهو اسم واحد يقع على الجمع، وليس بجمع، وإنما هو دالٌ على الجنس.

وقال الجوهري: ليس للإبل واحد من لفظها، وهي مؤنثة؛ لأن الجموع التي لا واحد لها من لفظها إذا كانت لغير الآدميين، فالتأنيث لها لازم، وإذا صغرتها أدخلتها الهاء، فقلت: أبيلة، وغنيمة (١).

(عِزٌّ لأهلها)؛ أي: مالكيها، الشرفُ والفخر لأهل الإبل.

وفي حديث أبي سعيد الخدري ولله قال: افتخر أهلُ الإبل وأهلُ الغنم عند رسول الله على الفنم، والفخر والسكينة والوقار في أهل الغنم، والفخر والخيلاء في أهل الإبل (٢)، وهو في الصحيحين بألفاظ مختلفة، منها: «السكينة في أهل الغنم، والفخر والرياء في أهل البراذين؛ أهل الخيل والوبر (الوبر).

وفي لفظ: «الفخر والخيلاء في أصحاب الإبل، والسكينة والوقار في أصحاب الشاء»(٤).

⁽١) انظر: «الصحاح» للجوهري (مادة: أبل).

⁽٢) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٣/ ٩٦)، والطبراني في «المعجم الأوسط» (٢): (٢/ ٦٥): وفيه الحجاج بن أرطاة. قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٤/ ٦٥): وهو مدلس.

⁽٣) رواه مسلم (٨٦/٥٢) من حديث أبي هريرة الله دادين بدل: «الهدادين» بدل: «البراذين».

⁽٤) رواه البخاري (٤٣٨٨)، ومسلم (٥٦/ ٩١)، من حديث أبي هريرة ﷺ.

أراد بالسكينة: السكون والوقار والتواضع، وأراد بالفخر: التفاخر بكثرة المال والجاه، وغير ذلك من مراتب أهل الدنيا، والخيلاء: التكبر، ومنه قوله تعالى: ﴿لَا يُحِبُّكُلُّ مُخْنَالٍ فَخُورٍ ﴾[لقمان: ١٨].

وهو إخبارٌ منه ﷺ عن أكثر حال أهل الغنم وأهل الإبل.

وقيل: إنه أراد ﷺ بأهل الغنم: أهلَ اليمن؛ لأن أكثرهم أهلُ غنم؛ بخلاف ربيعة ومضر؛ فإنهم أصحاب إبل.

(والغنم) بالرفع: معطوف على (الإبل)، (بركة) يشمل الضأنَّ والمعز.

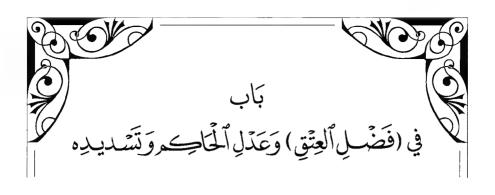
(والخيرُ معقودٌ في نواصي الخيل إلى يوم القيامة)؛ أي: منوط بها، وملازم لها، كأنه عقد فيها؛ لإعانتها على الجهاد، وعدمِ قيام غيرها مقامها في الكر والفر، ولم يرد الناصية خاصة؛ كما قاله صاحب «المشارق»(١).

وقال ولي الدين العراقي: الظاهر أن هذا أمر خاص بناصيتها، ويدل عليه حديث أبي داود: «لا تقصوا نواصي الخيل ولا معارفها ولا أذنابها؛ فإن أذنابها مذابّها، ومعارفها وقاؤها، ونواصيها معقود فيها الخير»(٢)؛ فإنه جعل عقد الخير بناصيتها علةً للنهي عن قصِّ ناصيتها، وفصل بين نواصيها ومعارفها وأذنابها، فجعل الخير في النواصي، وإنما خصت بذلك؛ لأنها هي التي تحصل بها ملاقاة العدو ومكافحتهم، وإنما تكون خيرًا لصاحبها إذا لاقى بها العدو، وأما إذا فرَّ بها، وولى ناصيتها إلى وراء، فلا خير له فيها.

⁽١) انظر: «مشارق الأنوار» للقاضى عياض (٢/ ١٥).

⁽٢) رواه أبو داود (٢٥٤٢) من حديث عتبة بن عبـد الـسلمي ﷺ، وفيـه: «دفاؤهـا» بدل: «وقاؤها».

(رواه)؛ أي: الحديث المشروح (بهذا اللفظ) المذكور في المتن الإمامُ محمدُ بنُ يزيدَ (ابنُ ماجه)، و(ماجه) لقب لأبيه؛ كما تقدم في ترجمته، والله الموفق.



وذكر الحافظ المصنف_رحمه الله تعالى، ورضي عنه_في ذلك سبعة أحاديث:

ٱلْحَدِيثُ ٱلْأُوَّلُ

٥١٧ - عَن أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ مَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «مَنْ أَعَتَى رَقَبَةً مُؤمنَةً؛ أَعَتَى اللهُ بِكُلِّ عُضْوٍ مِنْهُ عُضْوًا مِنَ أَعْضَائِهِ مِنَ النَّارِ، حَتَّى يُعْتَـقَ فَرَجَهُ اللهُ بِكُلِّ عُضْوٍ مِنْهُ عُضْوًا مِنَ أَعْضَائِهِ مِنَ النَّارِ، حَتَّى يُعْتَـقَ فَرَجَهُ اللهُ عَلْمُ اللهُ وَهَذَا لَفظُهُ (١).

(عن أبي هريرة) عبدِ الرحمن بنِ صخرِ (هُ ، عن النبي هُ قال: (من أعتق رقبة مؤمنة)، وفي لفظ في الصحيحين: «مسلمة»(٢) بدل: «مؤمنة»، زاد في رواية: «سليمة»(٣)؛ يعني: من العيوب المضرة بالعمل؛

⁽۱) رواه البخاري (۲۷۱۵)، ومسلم (۲۵۰۸ ۲۳).

⁽٢) هذا لفظ البخاري.

⁽٣) أوردها ابن حجر في «التلخيص الحبير» (٣/ ٩٣)، ولم نقف عليها مسندة.

يعني: مَن فكَّها وخلَّصها من رقِّ العبودية، وحرَّرها، فلم يبق عليها لغير الله على عبوديَّة.

وخص الرقبة وإن كان العتق لجميع البدن؛ لأن الـرقَّ كأنـه غـلُّ فـي عنقه، ولأن الإنسان يهلك بزوال رقبته.

وفي «المطلع»: إنما قيل لمن أعتى نسمة: إنه أعتى رقبة، وفك رقبة وفي المطلع»: وتحرير الرقبة فخصت الرقبة دون سائر الأعضاء، مع أن العتى يتناول الجميع؛ لأن حكم السيد عليه وملكه له كحبل في رقبته، وكالغلِّ المانعِ له من الخروج، فإذا أعتى، فكأن رقبته أطلقت من ذلك. انتهى (۱).

قال أهل اللغة: العتق: الحرية، يقال: عتق يعتق عتقًا بكسر العين المهملة وفتحها عن صاحب «المحكم» وغيره (٢)، وعَتاقًا وعَتاقة، فهو عتيق وعاتق، حكاها الجوهري (٣).

وفي «القاموس»: العتق بالكسر: الكرم، والجمال، والنجابة، والشرف، والحرية، وبالضم: جمع عتيق⁽³⁾.

وفي «شرح البخاري» للبدر العيني: العتق لغةً: القوة، من عتق الطائر: إذا قوى على جناحيه. انتهى (٥).

⁽۱) انظر: «المطلع» للبعلى (ص: ٣١٤).

⁽٢) انظر: «المحكم» لابن سيده (١/ ١٧٧).

⁽٣) انظر: «الصحاح» للجوهري (مادة: عتق).

⁽٤) انظر: «القاموس المحيط» للفيروزأبادي (مادة: عتق).

⁽٥) انظر: «عمدة القارى» للعيني (١٣/ ٧٦).

وفي «المطلع»: قال الأزهري: هو مشتق من قولهم: عتق الفرس: إذا سبق ونجا، وعتق الفرخ: إذا طار واستقل؛ لأن العبد يتخلص بالعتق، ويذهب حيث شاء (١).

والعتق شرعًا: تحرير الرقبة، وتخليصها من الرق، والرق عجز حكمي، سببه الكفر، وهو من أفضل القُرب.

(أعتق الله) على جواب (من أعتق رقبة)، (بكلِّ عضو منه)؛ أي: من العبد المعتق، وفي لفظ: «منها» (٢)؛ أي: من أعضاء الرقبة (عضوًا من أعضائه)؛ أي: أعضاء السيد المعتق بكسر التاء الفوقية، والأعضاء: جمع (عضو).

قال في «القاموس»: العضو بالضم والكسر: كل لحم وافر بعظمه، والتَّعضية: التجزئة والتفريق، كالعَضو، والعِضة؛ كراعِدة): الفرقة والقطعة (٣٠٠).

(من النار) متعلق بـ (أعتق)، (حتى يعتق فرجه) من النار بإعتاقه (فرجه) من الرق، وإنما نص على الفرج؛ لكونه محل أكبر الكبائر بعد الشرك والقتل.

وظاهره: أن العتق يكفر الكبائر، وذلك لأن له مزية على كثير من العبادات؛ لأنه أشقُّ من الوضوء والصلاة والصوم؛ لما فيه من بـذل المال الكثير.

⁽۱) انظر: «المطلع» للبعلى (ص: ٣١٤).

⁽Y) رواه مسلم (۲۵۰۹/ ۲۲).

⁽٣) انظر: «القاموس المحيط» للفيروزأبادي (مادة: عضو).

ولذلك كان الحج _ أيضًا _ يكفر الكبائر .

وأخذ من الحديث: ندبُ إعتاق كامل الأعضاء؛ تحقيقًا للمماثلة.

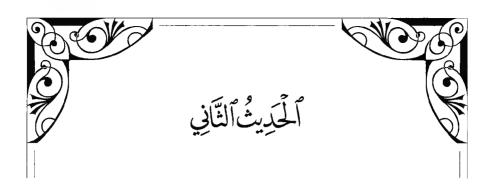
(أخرجه البخاري، ومسلم، وهذا لفظه)؛ أي: لفظ مسلم.

وفي لفظ للبخاري: «أَيُّما رجلِ أعتق امراً مسلمًا، استنقذ الله بكل عضو منه عضوًا منه من النار»، قال سعيد ابن مَرْجَانة (١): فانطلقت به إلى على بن الحسين، فعمد عليُّ بنُ الحسين إلى عبد (٢) لهُ قد أعطاه به عبدُالله ابنُ جعفر عشرة آلاف درهم، أو ألف دينار، فأعتقه (٣).

⁽۱) في هامش الأصل: «قوله: (سعيد ابن مرجانة) بفتح الميم وسكون الراء، وبالجيم والنون هو: أبو عثمان سعيد بن عبدالله القرشي، مولاهم، و(مرجانة) أمه، وبها يعرف، قيل: كان مولى نوفل بن الحارث، وكان منقطعًا إلى زين العابدين وصحبته، وهو من مشاهير التابعين بالمدينة، سمع أبا هريرة، وروى عنه زين العابدين، وإسماعيل بن أبي حكيم. مات بالمدينة سنة (۹۹هـ) وهو ابن (۷۷) سنة. مؤلف».

⁽٢) في هامش الأصل: «اسمُ عبد زين العابدين الذي أعتقه مطرِّف».

⁽٣) رواه البخاري (٢٥١٧).



ماه عن أبي أُمَامَة هُم عَنِ النَّبِيِّ عَلَيْ قَالَ: «أَيُّمَا امْرِئٍ مُسلِمٍ أَعتَقَ امْراً مُسلِمًا، كان فكاكَهُ من النَّار، يُجزِي كلُّ عضو منه عضوًا منه، وأَيَّمَا امْرِئٍ مُسلِمٍ أَعتَقَ امرأتينِ مسلمتينِ، كانتا فكاكَهُ من النَّار، يُجزِي كلُّ عضو منهما عضوًا منه، وأَيُّمَا امرأة مُسلِمة أَعتقَتِ امرأة مُسلِمة، كانت فكاكَها من النَّار، يُجزِي كلُّ عضو منها عضوًا منها». وأله التّرمِذيُّ وقال: حديثُ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ(۱).

(عن أبي أمامة) صُدَى (ﷺ، عن النبي ﷺ قال: أيَّما امرى مسلم) بجرِّ (امرى) بإضافة (أي) إليه، وبرفعه بدلٌ من (أي)، و(ما) زائدة، و(مسلم) نعت له (امرى)، (أعتق امرأ)؛ أي: شخصًا (مسلمًا)، من ذكر أو أنثى بزيادة (امرى) للإيضاح (كان) ذلك العتق، وفي رواية: «فهو» (۱) أي: العتق (فكاكه) بفتح الفاء، وتكسر؛ أي: خلاصه ونجاته (من النار)؛ أي: فعتقه للمرء المسلم من الرق سبب لخلاصه من نار جهنم، (يُجزي)

⁽١) رواه الترمذي (١٥٤٧).

⁽٢) رواه النسائي في «السنن الكبرى» (٤٨٨٠، ٤٨٨١) من حديث كعب بن مرة ﷺ.

بضم التحتية وكسر الزاي غير مهموز: يفدي (بكل عضو منه)؛ أي: من أعضاء العبد المعتق _ بفتح التاء، اسم مفعول _ (عضوًا منه)؛ أي: من أعضاء السيد المعتق _ بكسر التاء، اسم فاعل _ .

وفي لفظ: «يجزي بكل عظم منه عظمًا منه»(١)، حتى الفرج؛ كما في رواية(٢).

(وأيما امرئ) بالجر والرفع كما تقدم، (مسلم أعتق امرأتين مسلمتين) من الرق، (كانتا)، وفي لفظ: «فهما» (من (فكاكه)، أي: خلاصه (من النار، يجزي كل عضو منهما عضوًا منه)، وفي لفظ: «يجزي بكل عظمين منهما عظمًا منه (أ)، فعتق الذكر يعدل عتق الأنثيين، ولهذا كان أكثر عتق النبي على ذكورًا.

(وأيما امرأة) بالجر والرفع كما تقدم، (مسلمة أعتقت امرأة مسلمة) من الرق، (كانت)؛ أي المعتقة _ بفتح التاء اسم مفعول _ ، وفي لفظ: «فهـي»(٥)،

⁽۱) رواه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (۱۲۳۳) من حديث كعب بن مرة ، والطبراني في «المعجم الكبير» (۲۷۹) من حديث عبد الرحمن بن عوف . قال المنذري في «الترخيب والترهيب» (۳/ ۲۰): لا بأس برواته، إلا أن أبا سلمة ابن عبد الرحمن لم يسمع من أبيه، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٤/ ٣٤٣): أبو سلمة لم يسمع من أبيه، وبقية رجاله حديثهم حسن.

⁽٢) انظر حديث الباب السابق.

⁽٣) رواه الطبراني في «المعجم الكبير». انظر التعليق السابق.

⁽٤) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٤/ ٢٣٥) من حديث كعب بن مرة ﷺ.

⁽٥) رواه النسائي في «السنن الكبرى» (٤٨٨١) من حديث كعب بن مرة رهيا.

(فكاكها)؛ أي خلاص المعتقة _ بكسر التاء اسم فاعل _ ونجاتها (من النار)؛ أي: من نار جهنم التي وقودها الناس والحجارة، (يجزي كل عضو منها)؛ أي: العتيقة (عضوًا)؛ أي: عن عضو (منها)؛ أي: المعتقة، حتى الفرج بالفرج.

(رواه الترمذي وقال: حديث حسن صحيح غريب).

ورواه ابن ماجه من حديث كعب بن مرة^(١).

ورواه الإمام أحمد، وأبو داود بمعناه، من حديث كعب بن مرة، أو مرة بن كعب السلمي^(٢).

ورواه بمعناه الطبراني في «معجمه الكبير» عن عبد الرحمن بن عوف أحدِ العشرة (٢)، ومن حديث أبي أمامة (٥).

وروى الإمام أحمد بإسناد صحيح عن عقبة بنِ عامر على قال: قال رسول الله على النار»(١).

ورواه أبو داود، والنسائي، وأبو يعلى، والحاكم وقال: صحيح الإسناد، ولفظه: قال: «من أعتق رقبة، فكَّ الله بكل عضو من أعضائه

⁽١) رواه ابن ماجه (٢٥٢٢).

⁽٢) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٤/ ٢٣٤)، وأبو داود (٣٩٦٧).

⁽٣) تقدم تخريجه في الصفحة السابقة.

⁽٤) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (٢٠/ ٣١٨).

⁽٥) رواه الطبراني في «مسند الشاميين» (٢٤٨٢).

⁽٦) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٤/ ١٤٧).

عضوًا من أعضائه من النار»(١).

وأخرج أبو داود، وابن حبان في «صحيحه»، والحاكم ـ وقال: صحيح على شرطهما ـ من حديث واثلة بن الأسقع رهم قال: كنت مع رسول الله على غزوة تبوك، فأتاه نفرٌ من سليم، فقالوا: إن صاحبنا قد أوجب، قال: «أعتقوا عنه رقبة، يُعتِقِ اللهُ بكلِّ عضو منها عضوًا منه من النار»(٢).

ومعنى (أوجب)؛ أي: أتى بما يوجب له النار.

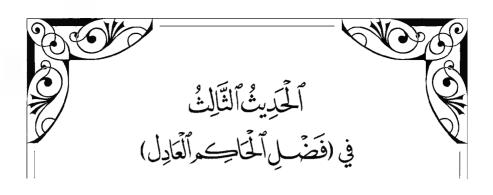
وأخرج الإمام أحمد عن شعبة الكوفي قال: كنا عند أبي بردة بن أبي موسى، فقال: أي بني! ألا أحدثكم حديثاً [حدثني أبي] عن رسول الله علم الله علم الله عنها عنها عنها منه من النار»(٣). ورواته ثقات.

وفي المعنى أحاديث كثيرة. والله أعلم.

⁽۱) رواه أبو يعلى في «مسنده» كما في «المقصد العلي» للهيثمي (۷۳۰)، والحاكم في «المستدرك» (۲۸٤۱)، ورواه النسائي في «السنن الكبرى» (٤٨٧٤) من حديث أبي هريرة ، وأبو داود من حديث واثلة ، الآتي .

⁽٢) رواه أبو داود (٣٩٦٤)، وابن حبان في «صحيحه» (٤٣٠٧)، والحاكم في «المستدرك» (٢٨٤٤).

⁽٣) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٤/٤٠٤).



١٩ - عَن عَمْرِ و بنِ الْعَاصِ ﴿ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَ ﷺ يَقُولُ: «إِذَا حَكَمَ الْحَاكِمُ فَاجْتَهَدَ فَأَضْاَبَ فَلَهُ أَجْرَانِ، وَإِذَا اجْتَهَدَ فَأَخْطأً فَلَـهُ أَجْرًانِ، وَإِذَا اجْتَهَدَ فَأَخْطأً فَلَـهُ أَجْرٌ». رَوَاهُ البُخَارِيُ وَمُسلِمُ (١).

(عن) عن أبي عبدالله (عمروبنِ العاص) السهميّ (ه) تقدمت ترجمته في (فضل السحور)، (قال: سمعت رسول الله على يقول: إذا حكم الحاكم)؛ أي أراد الحكم، وكان من أهل الاجتهاد، (فاجتهد فأصاب)؛ أي فطابق ما عند الله من الصواب، (فله)؛ أي: للحاكم المجتهد المصيب (أجران): أجرُ الاجتهاد، وأجرُ الإصابة.

قال الإمام النووي: أجمع المسلمون على أن هذا الحديث في حاكم عالم أهل للحكم، فإذا أصاب فله أجران: أجر باجتهاده، وأجر بإصابته (٢).

(وإذا اجتهد)؛ بأن بذل مجهوده في قصد إصابة الحق، (فأخطأ)؛ بأن ظنَّ أنه الحق في نفس الأمر، فكان خلافه، (فله أجر) واحد على اجتهاده؛

رواه البخاري (۷۳۵۲)، ومسلم (۱۷۱۱/ ۱۵).

⁽۲) انظر: «شرح صحيح مسلم» للنووي (۱۲/ ۱۳).

لأن آجتهاده في طلب الحق عبادة يثاب عليها، وخطأه معفو عنه، فلا إثم عليه؛ لأنه بذل جهده في إصابة الحق، فكان الذي في نفس الأمر خلاف ما ظهر له.

وفي الحديث دليل على أن الحق عند الله واحد، وأن المجتهد يصيب ويخطئ.

قال في «شرح مختصر التحرير»: والمجتهد المصيب في الأمور العقليات واحد إجماعًا؛ لأنه لا سبيل إلى أن كلًّا من النقيضين والضدين حق، بل الحق أحدهما فقط، والآخر باطل، ومن لا يصادف ذلك الواحد في الواقع، فهو ضال آثم وإن بالغ في النظر، وسواء كان مُدْرَك ذلك عقلًا محضًا؛ كحدوث العالم، ووجود الصانع، أو شرعيًّا مستندًا إلى ثبوت أمر عقلي، كعذاب القبر والصراط والميزان.

ونافي الإسلام مخطئ آثم كافر مطلقًا؛ يعني: سواء كان ذلك باجتهاد أو بغير اجتهاد عند أئمة الإسلام.

قال: والمسألة الظنية الحقُّ فيها واحد عند الله تعالى، وعليه دليل، وعلى المجتهد طلبُه حتى يظن أنه وصله، فمن أصاب فمصيب، وإلا فمخطئ مثاب عند الإمام أحمد وأكثر أصحابه، وقاله الأوزاعي، ومالك، والشافعي، وإسحاق، والمحاسبي، وغيرهم، وذكره أبو المعالي عن أكثر الفقهاء، وذكره ابن برهان عن الأشعري، نقل ذلك ابنُ مفلح.

قال: وثوابه على قصده واجتهاده لا على الخطأ؛ كما قاله ابن عقيل، وغيره، وبعضُ الشافعية.

وقال بعضهم: على قصده.

وفي «العدَّة» وغيرها: هو مخطئ عند الله، وحكمًا.

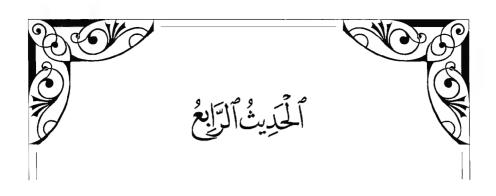
والقضية الجزئية التي فيها نصٌّ قاطعٌ المصيبُ فيها واحد باتفاق وإن دقَّ مسلك ذلك القاطع.

ولا يأثم مجتهد في حكم شرعي اجتهادي، ويثاب عند الأربعة وغيرهم، وخالف الظاهرية وجمع، واستدل للأول ـ وهو الصحيح ـ بهذا الحديث المذكور، وبإجماع الصحابة والتابعين؛ فإنهم اختلفوا في كثير من المسائل، وتكرر ذلك وشاع من غير نكير ولا تأثيم، مع القطع بأنه لو خالف أحد في أحد أركان الإسلام الخمس، أنكروا عليه كما أنكروا على مانع الزكاة، وعلى الخوارج، ولا يأثم المجتهد حيث بذل وسعه، ولو خالف دليلًا قاطعًا، وإن لم يبذل وسعه أثم لتقصيره؛ لأن الله لا يكلف نفسًا إلا وسعها، وقد أتى بما يقدر عليه، فإن قصر في بذل وسعه، أثم (۱).

(رواه) أي: الحديث المشروح (البخاري، ومسلم)، ورواه الإمام أحمد، والنسائي، وابن ماجه (٢).

⁽۱) انظر: «شرح مختصر التحرير» لابن النجار (٤/ ٤٨٨).

⁽٢) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٤/ ١٩٨)، والنسائي في «السنن الكبرى» (٢) . (٩١٨)، وابن ماجه (٢٣١٤).



٥٢٠ عن أبي هُرَيْرَة ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «إِذَا حَكَمَ اللهِ ﷺ: «إِذَا حَكَمَ الْحَاكِمُ فَاجْتَهَدَ فَأَخْطأً؛ فَلَهُ أَجْرَانِ، وَإِذَا اجْتَهَدَ فَأَخْطأً؛ فَلَهُ أَجْرُ».
 رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَالنَّسَائِيُّ، وَابْنُ مَاجَه، وَالتَّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ (١).

(عن أبي هريرة هي قال: قال رسول الله على: إذا حكم الحاكم)؛ أي: أراد الحكم، (فاجتهد) في بذل وسعه لأجل إصابة الحق؛ بأن يصيب الدليل الذي أقامه الله على عليه، فإذا اجتهد في طلبه، (فأصاب) الدليل الذي أقامه الله تعالى على الحق، فطابق الحكم الذي شرعه الله؛ (فله)؛ أي: المجتهد المصيب (أجران): أجر على الاجتهاد؛ لأنه عبادة، وأجر أي: المجتهد المصيب (أجران): أبر على الاجتهاد؛ لأنه عبادة، وأجر لإصابة الحكم الذي شرعه الله تعالى، (وإذا اجتهد) الحاكم العالم الذي هو أهل للحكم، (فأخطأ) الحكم الذي شرعه الله تعالى ونصب عليه الدليل؛ بأن لم يصادف اجتهادُه الدليل المنصوب، فأخطأ الصواب؛ (فله أجر)

⁽۱) رواه النسائي (٥٣٨١)، والترمذي (١٣٢٦)، ورواه أبو داود (٣٥٧٤)، وابن ماجه (٢٣١٤) عقب حديث عمرو بن العاص ﷺ.

الاجتهاد؛ لأنه عبادة، ولا يأثم بعدم الإصابة؛ لأنه بذل وسعه في إصابة الحق، ولا يكلف الله نفسًا إلا وسعها، وأما من ليس بأهل للحكم، فلا يحل له الحكم ولو أصاب.

وفي حديث بريدة عند أبي داود، والترمذي، وابن ماجه عن النبي على قال: «القضاةُ ثلاثة: واحد في الجنة، واثنان في النار، فأما الذي في الجنة؛ فرجل عرف الحق فجار في الحكم، فهو في النار، ورجل قضى للناس على جهل، فهو في النار»(١).

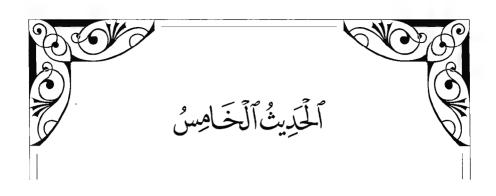
فإذا حكم من ليس أهلًا للحكم؛ فهو آثم، ولا ينفذ حكمه، سواء وافق الحكم الشرعي أم لا، وعلى المجتهد أن يجدد النظر عند وقوع النازلة، ولا يعتمد على ما تقدم له من اجتهاده؛ لإمكان أن يظهر له خلافه.

(رواه أبو داود، والنسائي، وابن ماجه، والترمذي وقال: حديث حسن غريب).

قلت: بل رواه الإمام أحمد، والبخاري، وغيرهم (٢)، وفي الباب غيره. والله أعلم.

⁽۱) رواه أبو داود (۳۵۷۳)، والترمذي (۱۳۲۲)، وابن ماجه (۲۳۱۵).

⁽٢) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٤/ ٢٠٤)، والبخاري (٧٣٥٢) عقب حديث عمرو بن العاص على.



٥٢١ - عَن عَبْدِاللهِ بِنِ عَمْرٍ و اللهِ عَنْ النَّبِيِّ عَلَى النَّبِيِّ عَلَى النَّبِيِّ عَلَى المُقسطِينَ عِنْدَ اللهِ عَلَى مَنَابِرَ مِن نورٍ عَن يَمِينِ الرَّحْمَنِ، وكِلْتا يَدَيْهِ يَمِينُ، الَّذِينَ يَعدِلُونَ فِي حُكمِهِم وأَهلِيهِم وَمَا وَلُوا». رَوَاهُ مُسلِمُ (١٠).

(عن) أبي عبدِ الرحمن (عبدِالله بنِ عمرو) بن العاص (هما، عن النبي هم): أنه (قال: إن المقسطين) بضم الميم وسكون القاف وكسر السين المهملة: جمع (مقسِط)، وهو العادل، يقال: أقسط يقسط، فهو مقسِط: إذا عدل، وقسط يَقسِط، فهو قاسط، فكأن همزة (أقسط) للسلب؛ كما يقال: شكا إليه فأشكاه، وفي أسمائه تعالى: المقسِط، وهو العادل.

(عند الله) عنديةُ تعظيم ورفعة ومكانة، لا عندية مكان.

زاد في رواية: «يوم القيامة»(٢)؛ لأنه يوم ظهور الجزاء، وبيان ثـواب الأعمال، جالسون (على منابر): جمـع (منبـر)، وهــو المكــان المرتفـع،

⁽۱) رواه مسلم (۱۸۲۷/ ۱۸).

⁽٢) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٢/ ١٦٠)، والحميدي في «مسنده» (٥٨٨)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (١٠/ ٨٧).

مشتق من النبر، وكل مرتفع منتبر (١)، ومنه اشتق المنبر؛ كما في «النهاية»(٢).

وفي «المطلع»: المنبر بكسر الميم، قال الجوهري: نبرت الشيء: إذا رفعته، ومنه سمى المنبر^(٣).

(من نور)؛ أي: من أجسام نورانية.

قال الإمام النووي: هذا على حقيقته وظاهره (٤).

(عن يمين الرحمن) ﷺ، (وكلتا يديه يمين)؛ أي: ليس فيما يـضاف إليه من صفة اليدين شمال، أتى النبي ﷺ بذلك دفعًا لتوهم أن يقال لما يقابل اليمين من يديه: يسار، بل كل منهما يمين.

قالوا: يا رسول الله! ومن هؤلاء الذين بهذه المنزلة الرفيعة، والدرجة العالية المنيفة؟ قال على: هم (الذين يعدلون في حكمهم)؛ أي: فيما قُلدوا من خلافة، أو إمارة، أو قضاء، فيعدلون بين الأخصام المترافعين إليهم والمتحاكمين لديهم، ولا يحابون، ولا يجورون، (و) الذين يعدلون في (أهليهم)؛ أي: في القيام بما يجب عليهم لأهليهم من الأزواج والأولاد والأقارب، (و) يعدلون في (ما)؛ أي: في الذي (وَلُوا) - بفتح الواو وضم اللام المخففة؛ أي: فيما كانت لهم عليه ولاية - بالتخفيف بصيغة المعلوم،

⁽١) في الأصل: «منبر»، والمثبت من «النهاية».

⁽٢) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٥/ ٦).

⁽٣) انظر: «المطلع» للبعلى (ص: ١٠٧).

⁽٤) انظر: «شرح صحيح مسلم» للنووي (١٢/ ٢١١).

من الولاية؛ كنظر على وقف، أو يتيم، أو صدقة، ونحوها.

وروي: «وُلُوا» _ بضم الواو واللام المشددة مبنيًّا للمجهول _ ؛ أي: جُعِلوا وَلِيـِّين عليه.

(رواه مسلم)، ورواه الإمام أحمد، والنسائي(١).

وفي «صحيح مسلم» ـ أيضًا ـ عن عياض بن حمار عليه قال: سمعت رسولَ الله ﷺ يقول: «أهل الجنة ثلاثة: ذو سلطان مقسِط [متصدِّق] موفَّق، ورجل رقيق القلب لكل ذي قربى [و]مسلم، وعفيف متعفِّف ذو عيال»(٢).

وروى الترمذي، والطبراني في «الأوسط» ـ وقال الترمذي: حديث حسن غريب ـ من حديث أبي سعيد الخدري هذه قال: قال رسول الله على: «أحبُّ الناس إلى الله يوم القيامة، وأدناهم (٣) منه مجلسًا، إمامٌ عادل، وأبغضُ الناس إلى الله تعالى، وأبعدُهم منه مجلسًا، إمامٌ جائر»(٤).

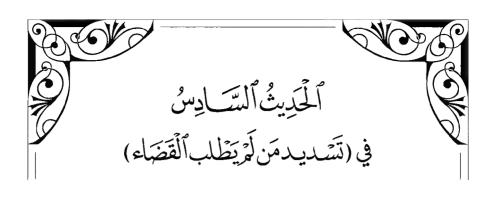
ولفظ الطبراني: «أشدُّ الناس عذابًا يوم القيامة إمامٌ جائرٌ».

⁽١) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٢/ ١٦٠)، والنسائي (٥٣٧٩).

⁽۲) رواه مسلم (۲۸۲/ ۲۳).

⁽٣) في الأصل: «وأدناه»، والتصويب من الترمذي.

⁽٤) رواه الترمذي (١٣٢٩)، والطبراني في «الأوسط» (١٥٩٥).



٥٢٢ - عَن أَنَسِ بِنِ مَالَكٍ ﴿ قَالَ: سَمِعتُ رَسُولَ اللهِ عَلَيْهِ يَقُولُ: «مَن طَلَبَ الْقَضَاءَ واسْتَعَانَ عَلَيْهِ و وُكِلَ إِلَيْهِ ، وَمَن لَم يَطْلُبُهُ وَلَم يَستَعِنْ عَلَيْهِ و أَكُولَ إِلَيْهِ ، وَمَن لَم يَطْلُبُهُ وَلَم يَستَعِنْ عَلَيْهِ و أَنْوَلَ اللهُ مَلَكًا يُسَدِّدُهُ » . رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِنِيُّ وَابْنُ مَاجَه ، وَهَذَا لَفُظُ أَبِي دَاوُدَ ، وَقَالَ التِّرْمِنِيُّ : «أَنْوَلَ اللهُ عَلَيهِ مَلَكًا يُسَدِّدُهُ » ، وَقَالَ التِّرْمِنِيُّ : «أَنْوَلَ اللهُ عَلَيهِ مَلَكًا يُسَدِّدُهُ » وَقَالَ التَّرْمِنِيُّ فَسَدَّدَهُ » (١) .

عن أبي حمزة (أنسِ بنِ مالك) ﴿ (قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: من طلب)، وفي رواية: «من ابتغى» (٢)، (القضاء)؛ أي: رجل طلبه (واستعان عليه)؛ أي: على توليته وتحصيله.

وفي لفظ: «وسأل فيه»^(٣)؛ أي: في توليته شفعاء؛ أي: سأل جماعة أن يشفعوا له في توليته.

(وُكِل) بضم الواو وكسر الكاف مبنيًّا للمفعول؛ أي: وكله الله عَلَى

⁽۱) رواه أبو داود (۳۵۷۸)، والترمذي (۱۳۲٤)، وابن ماجه (۲۳۰۹).

⁽٢) هذا لفظ الترمذي.

⁽٣) هذا لفظ الترمذي.

(إليه)؛ أي: إلى القضاء، أو إلى نفسه.

وفي رواية: «وُكِلَ إلى نفسه» (١) ، فلا يسدده الله تعالى، ولا يعينه، بل يكل تدبيره ومصالحه إلى نفسه العاجزة عن جلب نفع إليها، أو دفع ضرر عنها، وترك كلاءه وتدبيره فيما وليه من القضاء بين الناس.

(ومن)؛ أي: وأيُّ رجل (لم يطلبه)؛ أي: لم يطلب القضاء، (ولم يستعن عليه)؛ أي: على توليته، وفي رواية: «ومن أُكره عليه»(٢)، (أنزل الله عليه) عليه (ملكًا) من ملائكته (يسدده)؛ أي: يوقع في نفسه إصابة الصواب، ويلهمه إياه، ويوقعه في أحكامه وأقضيته حتى يعمل فيها بالسداد.

قال في «القاموس»: سدَّده تسديدًا: قوَّمه، ووفَّقه للسداد؛ أي: الصواب من القول والعمل، وسدَّ يسِدُّ: صار سديدًا، وسدَّ الثلمة؛ كـ (مدًّ): أصلحها ووثقها، واستدَّ: استقام، وأسدَّ: أصاب السداد وطلبه، والسَّدَد: الاستقامة؛ كالسَّدَاد، وأما سداد القارورة والثغر، فبالكسر فقط (۳).

(رواه أبو داود)، واللفظ له، (والترمذي)، ولفظه ما أشرنا إليه، وهو: «مَن ابتغى القضاء، وسأل فيه شفعاء، وكل إلى نفسه، ومن أُكره عليه، أنزل الله عليه ملكًا يسدِّده»، (وابن ماجه).

ولما ذكرنا قال الحافظ المصنف رحمه الله تعالى، ورضى عنه:

⁽١) هذا لفظ الترمذي وابن ماجه.

⁽٢) هذا لفظ الترمذي.

⁽٣) انظر: «القاموس المحيط» للفيروزأبادي (مادة: سدد).

(وهذا)؛ أي: المتن المذكور (لفظ أبي داود، وقال الترمذي: أنزل الله عليه ملكًا يسدِّده).

قلت: بل لفظ الحافظ الترمذي ما ذكرناه بحروفه.

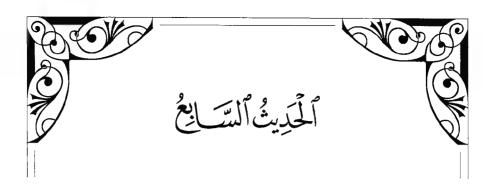
(وقال) الحافظ محمد (بن ماجه) _ وهو رواية للترمذي _ : قال رسول الله ﷺ: «من سأل القضاء، وكل إلى نفسه، ومن جبر عليه»(۱)، (في لفظ: «عليه»(۱)، وفي لفظ: «عليه»(۱)، وفي رفظ: «من السماء»(١)، (فيسده)، وقال الترمذي : حديث حسن غريب.

⁽١) رواه الترمذي (١٣٢٣).

⁽٢) انظر التعليق السابق.

⁽٣) هذا لفظ الترمذي.

⁽٤) لم نقف عليها.



٣٣٥ - عَن عَبْدِاللهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ:
 «اللهُ مَعَ القَاضِي مَا لَم يَجُرْ، فَإِذَا جَارَ تَخَلَّى عَنْهُ، وَلَزِمَهُ الشَّيْطَانُ».
 رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ خَرِيبٌ (١).

(عن) أبي إبراهيم، ويقال: أبو محمد، (عبدالله بن أبي أوفى ها)، واسم (أبي أوفى): علقمة بن قيسِ بنِ خالد (٢) بنِ الحارث بن أبي أسيد بنِ رفاعة بن ثعلبة بنِ هوازنَ بن أسلم الأسلمي، شهد الحديبية وخيبر وما بعد ذلك من المشاهد، ولم يزل بالمدينة حتى قُبض رسول الله على، ثم تحول إلى الكوفة، وهو آخر من مات من الصحابة بالكوفة سنة سبع وثمانين، وقيل: سنة ستى، ورجَّحه النووي (٣)، وقيل: سنة ثمان، وكان قد كُفَّ بصره.

⁽١) رواه الترمذي (١٣٣٠).

⁽٢) كذا في الأصل، و«الكنى والأسماء» للدولابي (١/ ١٩٠)، و«تاريخ دمشق» لابن عساكر (٣١/ ٣٤)، وعند النووي وغيره: علقمة بن خالد بن الحارث.

⁽٣) انظر: «المجموع» للنووي (٣/ ٣٣٠).

وروى عنه: الشعبي، وإسماعيل بن خالد، وعمرو بن مرة.

روي له عن رسول الله ﷺ خمسة وسبعون حديثًا، اتفقا على عـشرة، وانفرد البخاري بخمسة، ومسلم بحديث.

(قال) عبدُالله بنُ أبي أوفى: (قال رسول الله ﷺ: الله) ﷺ (مع القاضي) بعونه وإرشاده وتوفيقه وهدايته (ما لم يَجُر) في حكمه؛ بأن يتعمد الظلم، (فإذا جار) في حكمه، وتمادى على ظلمه، (تخلى) الله ﷺ (عنه)؛ أي: قطع عنه إعانته وتسديده، وتوفيقه وإسعافه؛ لما أحدث من الجور، (ولزمه الشيطان) يُغويه ويُضله ليخزيه غدًا ويذلّه.

(رواه الترمذي وقال: حديث غريب).

ورواه ابن ماجه، وابن حبان في «صحيحه»، والحاكم، إلا أنه قــال: «فإذا جار، تبرأ الله منه»(۱).

ورووه كلهم من حديث عمران القطان.

وقال الترمذي: حديث حسن غريب، لا نعرفه إلا من حديث عمران القطان.

وقال الحاكم: صحيح الإسناد.

قال الحافظ المنذري: عمران بن داود القطان، قال عباس عن يحيى: ليس بشيء، وضعفه أبو داود، والنسائي، وقال ابن عدي: هو ممن يُكتب حديثه، وحدث عنه عفان، ووثقه، ومشاه الإمام أحمد، واحتج به

⁽۱) رواه ابن ماجه (۲۳۱۲)، وابن حبان في «صحيحه» (۲۳۰۳)، والحاكم في «المستدرك» (۷۰۲۳).

ابن خزيمة، وابن حبان، والحاكم، وغيرهم (١١). والله تعالى أعلم.

* تنبيه:

قد أجمع الناس من المسلمين على نصب القضاة للفصل بين الناس، وهو فرض كفاية؛ كإمامة، فعلى الإمام أن ينصب بكل إقليم قاضيًا، وعليه أن يختار ويتحرى لذلك أفضل من يجد علمًا وورعًا، ويأمره بالتقوى، وتحري العدل، ويأمره أن يستخلف في كل صُقع أفضلَ من يجد لهم.

ويجب على من يصلح للقضاء إذا طُلب ولم يوجد غيره ممن يوثق به، أن يدخل فيه إن لم يشغله عما هو أهم منه، ومع وجود غيره ممن يصلح، الأفضلُ أن لا يجيب، ويُكره له طلبُه إذًا.

ويحرم بذلُ مال فيه وأخذُه، وتصح توليةُ مفضولِ مع وجود أفضل منه، وتوليةُ حريصٍ عليها، وولايته رتبة دينية، ونصبة شرعية، وفيه فضل لمن قويَ على القيام به.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية ـ قدس الله روحه ـ : والواجب اتخاذُها دينًا وقُربة؛ فإنها من أفضل القُربات، وإنما فسد حالُ الأكثر لطلب الرئاسة والمال بها. انتهى (٢).

وفي تولية القضاء خطر عظيم، ووزر كبير لمن لم يُؤدِّ الحق به، فمن عرف الحق ولم يقض به، أو قضى على جهل، فهو في النار، ومن عرف الحق وقضى به، فهو في الجنة.

⁽١) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٤/ ٥٧٦ ـ مصطفى البابي الحلبي).

⁽٢) انظر: «الفتاوى الكبرى» لابن تيمية (٤/ ٦٢٤).

وكان من طريقة السلف الصالح الامتناعُ عن الـدخول فيـه، والحـرج من توليه؛ لما فيه من الحرج.

وفي حديث أبي هريرة على قال: قال رسول الله على: «من ولي القضاء، أو جُعل قاضيًا بين الناس، فقد ذُبح بغير سكين». رواه أبو داود، والترمذي، واللفظ له، وقال: حديث حسن غريب(١١).

ورواه ابن ماجه، والحاكم وقال: صحيح الإسناد(٢).

قال الحافظ المنذري: ومعنى قوله: (ذبح بغير سكين): أن الـذبح بالسكين يحصل به إراحةُ الذبيحة بتعجيل إزهاق روحها، فإذا ذبحت بغيـر سكين، كان فيه تعذيب لها.

وقيل: إن الذبح لما كان في ظاهر العرف وغالب العادة بالسكين، عدل على عن ظاهر العرف والعادة إلى غير ذلك؛ ليعلم أن مراده على بهذا القول ما يخاف عليه من هلاك دينه دون هلاك بدنه؛ كما ذكره الخطابي (٣). والله أعلم.

وروى الطبراني بسند رواته ثقات من حديث معاوية على قال: قال رسول الله على: «لا تقدَّس أمةٌ لا يُقضى فيها بالحقّ، ويأخذُ الضعيفُ حقَّه من القوي غير متعتع»(٤).

 ⁽۱) رواه أبو داود (۳۵۷۱)، والترمذي (۱۳۲۵).

⁽۲) رواه ابن ماجه (۲۳۰۸)، والحاكم في «المستدرك» (۷۰۱۸).

⁽٣) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٣/ ١١١).

⁽٤) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (١٩/ ٣٨٥).

ورواه البزار بنحوه من حديث أم المؤمنين عائشة الله مختصرًا (١)، والطبراني من حديث ابن مسعود بإسناد جيد (٢).

ورواه ابن ماجه مطولًا من حديث أبي سعيد ﴿ ﴿ اللَّهُ ﴿ ٣ ﴾ .

وروى أبو داود من حديث أبي هريرة على: أن رسول الله على قال: «مَن طلب قضاء المسلمين حتى يناله، ثم غلب عدلُه جورَه، فله الجنة، وإن غلب جورُه عدلَه، فله النار»(٤).

وقد أشرنا إلى حديث أبي موسى الأشعري عن النبي عن النبي قال: «القضاة ثلاثة: قاضيان في النار وقاضٍ في الجنة: رجل قضى بغير الحق يعلم (٥) بذلك، فذلك في النار، وقاض لا يعلم فأهلك حقوق الناس، فهو في النار، وقاض قضى بالحق، فذلك في الجنة». رواه أبو داود، وابن ماجه، والترمذي وقال: حسن غريب (١).

وروى الإمام مالك عن سعيدِ بنِ المسيبِ: أنَّ مسلمًا ويهوديًا اختصما إلى عمر ﷺ فرأى الحقَّ لليهودي، فقضى له عمر به، فقال له اليهودي:

⁽۱) رواه البزار في «مسنده» (۱۸/ ۲۱۹).

⁽٢) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (١٠٥٣٤)، و«المعجم الأوسط» (٤٩٤٩).

⁽٣) رواه ابن ماجه (٢٤٢٦).

⁽٤) رواه أبو داود (٣٥٧٥).

⁽٥) كذا في الأصل، واللفظ للترمذي، وفيه: «فعلم» بدل: «يعلم».

والله! لقد قضيت بالحق، فضربه عمر بالدرَّة وقال: وما يدريك؟ فقال اليهودي: والله! إنا نجد في التوراة: ليس قاض يقضي بالحق إلا كان عن يمينه ملك، وعن شماله ملك يسددانه ويوفقانه للحق ما دام مع الحق، فإذا ترك الحق، عرجا وتركاه(١).

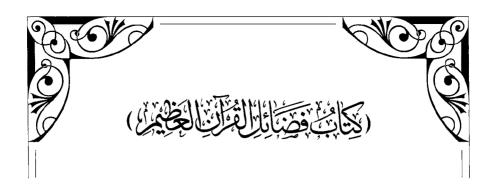
وفي الباب أحاديث كثيرة جدًّا. والله أعلم.

⁽١) رواه الإمام مالك في «الموطأ» (٢/ ٧١٩).









والذكر الحكيم، والمعجزة الظاهرة، والآية الباهرة، الذي تحيرت العقول عند سماعه، وتفطرت الألباب من حسن أسلوبه وانسجام إبداعه، حتى إن المشركين من العرب مع كونهم أهل الفصاحة واللسن تحيروا وأدهشهم أسلوبه، ونودي عليهم بالعجز عن مماثلته بقوله: ﴿فَأَتُوا بِسُورَةٍ مِن مِنْ البَعْرِةِ مِن البَعْرِةِ مِن العَبْرِةُ وَمِن مَا النظر والنظام، فعدلوا عن مِنْ البَعْرة: ٣٣]، وهم مصاقيع الكلام، وبلغاء النظر والنظام، فعدلوا عن مصاقعة اللسان إلى مقارعة السنان، وقد قال عَنْ ﴿ قُل لَيْنِ اَجْتَمَعَتِ اللهِ النَّرُ وَلَيْ اللَّهُ وَالْ اللَّهُ اللهُ اللَّهُ اللَّهُ اللهُ ال

فأخبر سبحانه جميع خلقه بأن هذا القرآن معجز لهم، وأنهم لو اجتمعوا كلهم لا يأتون بمثله ولو تظاهروا وتعاونوا على ذلك، وهذا التحدي لجميع الخلق، وقد سمعه كل من سمع القرآن، وعرفه الخاص والعام، وعُلِمَ مع ذلك _ أنهم لم يعارضوه، ولا أتوا بسورة مثله.

ومن حين بُعث النبي ﷺ وإلى الآن الأمرُ كذلك، مع العلم(١) من أن

⁽١) في الأصل: «اعلم»، ولعل الصواب المثبت.

الخلق كلهم كانوا كفارًا قبل أن يبعث، ولما بعث إنما تبعه في أول بعثته القليلُ ممن أسلم من أصحابه الأول، وكان الكفار من أحرص الناس على إبطال قوله، مجتهدين بكل طريق يمكن على إطفاء نور ما جاء به، تارة يذهبون إلى أهل الكتاب فيسألونهم عن أمور من الغيب حتى يسألوه عنها؛ كما سألوه عن قصة يوسف، وأهل الكهف، وذي القرنين، ويجتمعون في مجمع بعد مجمع على ما يقولونه فيه.

فإذا كان على قد تحداهم بالمعارضة مرة بعد أخرى، وهي تبطل دعوته، فمعلوم أنهم لو كانوا قادرين عليها، لفعلوها؛ فإنه مع وجود هذا الداعي التام المؤكد إذا كانت القدرة حاصلة، وجب وجود المقدور، ثم هكذا القول لسائر الناس في سائر الأرض.

فهذا يوجب علمًا بينًا لكل أحد بعجزِ جميع أهل الأرض عن أن يأتوا بمثل هذا القرآن بحيلة وبغير حيلة، وهذا أبلغ من الآيات التي تكرر جنسها؛ كإحياء الموتى؛ فإن هذا لم يأت أحد بنظيره، فإقدامه على في أول الأمر على هذا التحدي _ وهو بمكة، وأتباعُه قليلٌ _ على أن يقول خبرًا يقطع به أنه لو اجتمع الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله في ذلك العصر، وفي سائر الأعصار المتأخرة = لا يكون إلا مع جزمه بذلك، وتيقنه له، وإلا فمع الشك والظن لا يقول ذلك من يخاف أن يظهر كذبُه، فيفتضح، فيرجع الناس عن تصديقه، وإذا كان جازمًا بذلك، متيقنًا له، لم يكن ذلك إلا عن إعلام الله تعالى له بذلك.

وليس في العلوم المعتادة أن يعلم الإنسان أن جميع الخلق لا يقدرون

أن يأتوا بمثل كلامه إلا إذا علم العالم أن ذلك خارج عن قدرة البشر، والعلم بهذا يستلزم كونه معجزًا.

واعلم أن القرآن العظيم يتفاوت إعجازه، ويتفاضل ثوابه؛ فإن الفرق يظهر بين آية الكرسي وآية الدَّيْن، وبين سورة الإخلاص وسورة ﴿تَبَتُ ﴾؛ فقد قال رسولُ الله عليه الذي أُنزل عليه القرآن العظيم، وهو عليه أعلم بجمله وتفاصيله، وبفضله وتفضيله: ﴿ وَيَسَ ﴾ قلبُ القرآن (۱) ، وفاتحة الكتاب أفضلُ سورة في القرآن (۱) ، وآية الكرسي أعظمُ آية في القرآن (۱) ، و ﴿ قُلُ هُو اللّهُ أَحَدُ ﴾ تعدل ثلث القرآن (۱) ؛ كما يأتي ذلك والكلام عليه إن شاء الله تعالى _ ، وإن ذهب أبو الحسن الأشعري، والقاضي الباقلاني إلى المنع، ويروى مثلُ هذا القول عن الإمام مالك. والله أعلم.

واعلم أنَّا إنما ذكرنا هذا التمهيد؛ لتعلم عظم قدر القرآن المجيد، وأنه الآية العظمى، وهو متضمن لنبوة نبينا المصطفى وشريعته، وهو أعلم معجزاته، ففي شريعته معجزته، وفي معجزته شريعته، وهذا بديع جدًّا. وبالله التوفيق.

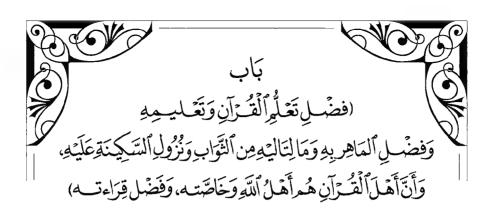


⁽١) انظر الحديث (٥٥٢).

⁽٢) انظر الحديث (٥٤١).

⁽٣) انظر الحديث (٥٤٥).

⁽٤) انظر الحديث (٥٦٣ -٥٦٦).



وذكر الحافظ المصنف_رحمه الله، ورضي عنه_في هذا الباب سبعة عشر حديثًا:

ٱلْحَدِيثُٱلْأَوَّلُ

٥٢٤ _ عَن عُثْمَانَ بِنِ عَفَّانَ ﴿ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «خَيرُكُمْ مَن تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ». رَوَاهُ البُخَارِيُّ (١).

(عن) أمير المؤمنين (عثمانَ بنِ عفانَ ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: خَيْرُكم)؛ أي: معشرَ المخاطَبين من الصحابة فمَنْ بعدَهم (مَن)؛ أي: أيُّ شخص من ذكر وأنثى (تعلَّم القرآنَ) العظيم، (وعلَّمه)، هكذا في أكثر الروايات بالواو، وكذا وقع عند الإمام أحمد عن بهز، وعند أبي داود (٢)، وللسرخسي من رواة "صحيح البخاري»: «أو علَّمه»، وهي للتنويع لا للشك،

⁽١) رواه البخاري (٥٠٢٧).

⁽٢) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (١/ ٥٨)، وأبو داود (١٤٥٢).

وكذا رواه الإمام أحمد عن غندر، وزاد في أوله: (إن)^(۱)؛ أي: إن خيركم من تعلم القرآن وعلمه، ورواية الواو أظهر من رواية (أو)؛ لأن التي بـأو تقتضي إثبات الخيرية المذكورة لمن فعل أحد الأمرين، فيلزم أن من تعلَّم القرآن، ولو لم يعلَّمه غيرَه أن يكون خيرًا ممن عمل بما فيه مثلًا، ولم يتعلمه.

لا يقال: يلزم على رواية الواو _ أيضًا _ أن من تعلّمه وعلّمه غيره أن يكون أفضل ممن عمل بما فيه من غير أن يتعلمه (٢)، ولم يعلمه غيره؛ لأنا نقول: يحتمل أن يكون المراد بالخيرية من جهة حصول التعليم بعد العلم، والذي يعلّم غيره يحصل له النفعُ المتعدي؛ بخلاف من يعمل فقط، بل من أشرف العمل تعليمُ الغير، فمعلمُ غيره يستلزم أن يكون تعلّمه، وتعليمُه لغيره عملٌ وتحصيلُ نفع مُتَعَدِّ.

لا يقال: لو كان المعنى حصولَ النفع المتعدي؛ لاشترك كل من علم غيره علمًا نافعًا في ذلك؛ لأنا نقول: القرآن أشرف العلوم، فيكون مَنْ تعلَّمه وعلَّمه لغيره أشرف ممن تعلم غير القرآن وإن علَّمه، فيثبت المدَّعي.

ولا شك أن الجامع بين تعلَّم القرآن وتعليمه مكملٌ لنفسه ولغيره، جامعٌ بين النفع القاصر والنفع المتعدي، ولهذا كان أفضل، وهو من جملة من عنى الله على بقوله: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قُولًا مِّمَّن دَعَاۤ إِلَى ٱللَّهِ وَعَمِلَ صَلِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ ٱلْمُسْلِمِينَ ﴾ [فصلت: ٣٣]، والدعاء إلى الله يقع بأمور من جملتها القرآن، وهو أشرفُ الجميع، وعكسه الكافرُ المانع لغيره من الإسلام؛ كما

⁽١) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (١/ ٥٨).

⁽٢) في الأصل: «يستعمله»، والتصويب من «فتح الباري» لابن حجر (٩/ ٧٦).

قال تعالى: ﴿ فَمَنَ أَظَٰلَمُ مِمَّنَ كُذَّبَ بِكَايَنتِ ٱللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا ﴾ [الأنعام: ١٥٧]. فإن قيل: فيلزم على هذا أن يكون المقرئ أفضل من الفقيه.

قلنا: لا؛ لأن المخاطبين بذلك كانوا فقهاء النفوس؛ لأنهم أهلُ اللسان، فكانوا يدرون معاني القرآن بالسليقة أكثر مما يدريها مَن بعدَهم بالاكتساب، فكان الفقه لهم سجية، فمن كان في مثل شأنهم، شاركهم في ذلك، لا من كان قارئاً أو مقرئاً محضًا لا يفهم شيئاً من معاني ما يقرؤه أو يُقْرِئه.

وفي «مفتاح دار السعادة» للمحقق ابن القيم ما نصُّه: تعلَّمُ القرآن وتعليمه يتناول: تعلُّم حروفه وتعليمها، وتعلَّم معانيه وتعليمها، وهو أشرف قسمي علمه وتعليمه؛ فإن المعنى هو المقصود، واللفظ وسيلة إليه، وتعلَّم المعنى وتعليمه تعلَّم الغاية وتعليمها، وتعلَّم اللفظ المجرد وتعليمه تعلَّم الوسائل وتعليمها، وبينهما كما بين الغايات والوسائل.

فإن قيل: فيلزم أن يكون المقرئ أفضلَ ممن هو أعظمُ غَناء في الإسلام بالمجاهدة والرباط، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مثلًا.

قلنا: حرف المسألة يدور على النفع المتعدي، فمن كان حصوله عنده أكثر، كان أفضل، فلعلَّ مَن مضمرة في الخبر، ولا بد_مع ذلك_من مراعاة الإخلاص في كل صنف منهم.

ويحتمل أن تكون الخيرية وإن أطلقت لكنها مقيدة بناس مخصوصين

⁽١) انظر: «مفتاح دار السعادة» لابن قيم الجوزية (١/ ٧٤).

خوطبوا بذلك كان اللائق بحالهم ذلك.

أو المراد: خير المتعلمين من يعلِّم غيره، لا من يقتصر على نفسه، أو المراد: مراعاة الحيثية؛ لأنه خير الكلام، فمتعلمه خيرٌ من متعلم غيرِه بالنسبة إلى خيرية القرآن.

وكيفما كان فهو مخصوص بمن عُلم وتعلم؛ حيث يكون قد علم ما يجب عليه عينًا.

(رواه البخاري)، وعزاه الحافظ المنذري في «ترغيبه» للبخاري، ومسلم، وأبي داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه، وغيرهم (١٠). ورواه الإمام أحمد، وغيره (٢٠).

قلت: وفي عزوه لمسلم نظر؛ فإنه لم يخرج حديث عثمان المذكور؛ كما نبه في «الفتح» وغيره (۳)، وعزاه في «جامع الأصول» للبخاري، وأبي داود، والترمذي(٤)، وزاد فيه الترمذي: قال أبو عبد الرحمن السُّلَمي: فذاك الذي أقعدني مقعدي هذا.

وعلَّم القرآن في زمن عثمان ﷺ حتى بلغ الحجاجُ بن يوسف(٥).

⁽۱) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (۲/ ۳٤۲ ـ ت عمارة)، والحديث رواه البخاري (۷۲ ـ ۲۹۰۷)، وأبو داود (۱٤٥٢)، والترمذي (۲۹۰۷)، والنسائي في «السنن الكبرى» (۷۹۸۲)، وإبن ماجه (۲۱۱).

⁽٢) تقدم تخريجه.

⁽٣) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٩/ ٧٥).

⁽٤) انظر: «جامع الأصول» لابن الأثير (٢/ ٤٥٢).

⁽٥) أي: حتى ولي الحجاج على العراق؛ كما في «فتح الباري» لابن حجر =

وفي رواية للترمذي: «خيركم _أو أفضلكم _من تعلُّم القرآن وعلَّمه»(١).

قال الحافظ ابن حجر: بين [أول] خلافة عثمان وآخر ولاية الحجاج اثنتان وسبعون سنة إلا ثلاثة أشهر، وبين آخر خلافة عثمان وأول ولاية الحجاج العراق ثمان وثلاثون سنة.

قال: ولم أقف على تعيين ابتداء إقراء أبي عبد الرحمن وآخره، والله أعلم بمقدار ذلك.

قال: ويعرف من الذي ذكرته أقصى المدة وأدناها، والله أعلم، انتهى (٢).

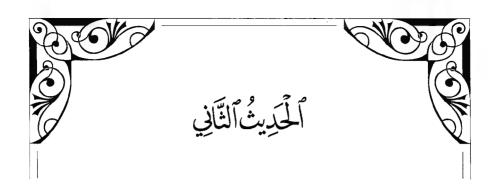
ووقع في بعض نسخ البخاري قصة أبي عبد الرحمن السلمي وإقرائه. والله أعلم.

* # *

^{= (}٩/ ٧٦). وانظر: «سنن الترمذي» (٥/ ١٧٣).

⁽١) رواه الترمذي (٢٩٠٨) وقال: حديث حسن صحيح.

⁽٢) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٩/ ٧٦).



٥٢٥ _ عَن عَلَيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «خَيْرُكُمْ مَن تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (١).

(عن) أمير المؤمنين (عليِّ بنِ أبي طالب شه قال: قال رسول الله علي خيركم) معشر المخاطبين من الصحابة المكرمين رضوان الله عليهم أجمعين (مَنْ تعلَّم القرآن) العظيم، والذكر الحكيم، (وعلَّمه) لغيره.

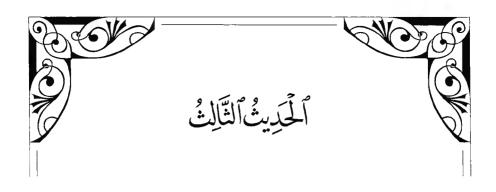
ووجهه مع أن الجهاد وكثيرًا من الأعمال أفضل: أن الخيرية بحسب المقامات، فاللائق بأهل ذلك المجلس التحريض على التعلم والتعليم، أو أن المراد: خير المتعلمين المعلمين من كان تعلمه وتعليمه في القرآن لا غيره ؛ إذ خير الكلام كلام الله تعالى، فلذلك خير الناس بعد النبيين من اشتغل به ؛ كما أشرنا إليه في الذي قبله .

(رواه الترمذي)، وقال فيه وفي حديث عثمانَ قبلُه: هذا حـديث حـسن صحيح.

⁽١) رواه الترمذي (٢٩٠٩).

ورواه الإمام أحمد، وغيره^(١).

⁽١) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (١/ ١٥٣).



٥٢٦ - عَن عُقبَةَ بِنِ عَامرٍ ﴿ قَالَ: خرَجَ إِلَيْنَا رَسُولُ اللهِ ﷺ وَنَحْنُ فِي الصُّفَّةِ، فَقَالَ: «أَيُّكُم يُحِبُّ أَن يَغْدُو كلَّ يَوْمٍ إِلَى بُطحَانَ أَوِ العَقِيقِ، فَيَأْتِيَ بِناقتينِ كَوْمَاوِينِ فِي غيرِ إِثْمٍ وَلَا قَطْعِ رَحِمٍ؟ قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللهِ اكُلُّنا يُحِبُّ ذَلِكَ، قَالَ: «أَفَلاَ يَغْدُو إِلَى الْمَسْجِدِ فَيتَعَلَّمَ يَا رَسُولَ اللهِ اكُلُّنا يُحِبُّ ذَلِكَ، قَالَ: «أَفَلاَ يَغْدُو إِلَى الْمَسْجِدِ فَيتَعَلَّمَ فِيهِ أَو يقرأ آيَتَيْنِ مِن كتابِ اللهِ خيرٌ مِن ناقتينِ، وَثَلاَثُ خيرٌ مِن ثلاثٍ، وَأَرْبِعُ خيرٌ لهُ مِن أَرْبِع، وَمِن أعدادهنَ مِن الإبلِ». رَوَاهُ مُسلم (۱).

(عن) أبي حماد، أو أبي عامر (عقبة بنِ عامر) الجهني الله الله ونحن أبي عامر (عقبة بنِ عامر) الجهني الله الله على ونحن في الصفة) من خرج إلينا رسول الله على ونحن في الصفة) من المبتدأ والخبر جملة حالية، والواو واو الحال، (فقال) على لنا: (أيكم) معشر المخاطبين من أصحابي فمن بعدكم من سائر أمتي المسلمين (يحبُ ويطلبُ (أن يغدو)؛ أي: يذهب غدوة (كلَّ يوم) من أيام حياته، والغدوة: المرة من الغدو، وهو سيرُ أولِ النهار، نقيضُ الرواح.

وقد غدا يغدو غدوًا، والغدوة بالضم: ما بين صلاة الغداة

⁽١) رواه مسلم (۸۰۳/ ۲۵۱).

وطلوع الشمس.

وفي «القاموس»: الغدوة بالضم: البُكر[ة]، أو ما بين صلاة الفجر وطلوع الشمس؛ كالغَداة والغَدِيَّة، والجمع غَدَوات وغَديًات وغَدايا، وغُدُوُّاً، أو لا يقال: غدايا إلا مع عشايا، وغدا عليه غُدُوًّا بالضم، وغاداه: باكره (۲).

(إلى بُطحانَ والعقيقِ) قال في «المطالع»: بطحان بضم الباء يرويه المحدثون، وحكى أهل اللغة فيه بطحان بفتحها وكسر الطاء، وكذلك قيده أبو على في «بارعه»، وأبو حاتم البكري.

قال البكري: لا يجوز غيره، وهو موضع واد بالمدينة (٣).

وفي «القاموس»: بطحان بالضم، أو الصواب الفتح وكسر الطاء: موضع بالمدينة، وبالتحريك: موضع في ديار تميم (٤).

والمراد بالحديث الأول.

والعقيق: موضع بالمدينة _ أيضًا _ في «القاموس» وغيره، وباليمامة، وبالطائف، وبتهامة، وبنجد، وستة مواضع أخر.

وأصله: كل مسيل شقه ماء السيل، وضبطُه كـ (أمير)، وهو _ أيضًا _ اسم لخرز [أحمر] يكون باليمن وسواحل بحر رومية، [منه] جنسٌ كـدرٌ

⁽١) في الأصل: «غداو»، والتصويب من «القاموس».

⁽٢) انظر: «القاموس المحيط» للفيروزأبادي (مادة: غدو).

⁽٣) انظر: «مطالع الأنوار» لابن قرقول (١/ ٥٨٥).

⁽٤) انظر: «القاموس المحيط» للفيروزأبادي (مادة: بطح).

كَمَاءٍ يجري من اللحم المُمَلَّح، وفيه خطوطٌ بيضٌ (١) خفيَّةٌ، مَن تختَّم به، سكنت رَوعتُهُ عند الخصام، وانقطع عنه الدم من أي موضع كان، ونُحَاتَةُ جميع أصنافه؛ تُذهِبُ حفر الأسنان، ومحروقُهُ يُثَبَّتُ متحرِّكها (٢).

الواحدة بهاء، والجمع (عقائق)، وجمع الوادي منه (أعقّة) (٣).

وفي بعض ألفاظ هذا الحديث: «يغدو إلى بطحان، أو إلى العقيق» (٤)، وفي لفظ: «والعقيق» (٥).

قال في «النهاية»: العقيقُ وادٍ من أودية المدينة مسيل للماء، وهو الذي ورد ذكره في الحديث أنه وادٍ مبارك(٢)، وفي حديث آخر أن العقيق ميقات أهل العراق(٧).

قال: وهو موضع قريب من ذات عِرْقِ قبلها بمرحلة أو مرحلتين.

⁽١) في الأصل: «تشفف»، والمثبت من «القاموس».

⁽٢) [ينظر في صحة ذلك من حيث الواقع والطب]. [اللجنة العلمية].

⁽٣) انظر: «القاموس المحيط» للفيروزأبادي (مادة: عقق).

⁽٤) رواه أبو داود (١٤٥٦).

⁽٥) رواه أبو نعيم في «المسند المستخرج على صحيح مسلم» (١٨٢٤).

⁽٦) رواه البخاري (١٥٣٤) من حديث عمر ١٥٣٤.

⁽۷) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (۷۲۱) من حديث أنس ، وفيه أبو ظلال هلال بن يزيد. قال العراقي في «طرح التثريب» (٥/ ١٢)، والهيثمي في «مجمع الزوائد» (٣/ ٢١٦): وثقه ابن حبان وضعفه جمهور الأئمة، وبقية رجاله رجال الصحيح.

قال: وفي بلاد العرب مواضعُ كثيرة تسمى العقيق، وكل موضع شقَّه السيل من الأرض فهو عقيق، والجمع: أعقة وعقائق. انتهى (١).

(فيأتي) مع قرب سيره، وسرعة رواحه من غدوه (بناقتين كُوْمَاوين): تثنية (كُوْمَاء)، بفتح الكاف وسكون الواو وبالمد هي: الناقة العظيمة السنام، يحصل له ذلك (في غير إثم) يكتسبه، (ولا قطيعة رحم)؛ بأن ينتهب أقاربه أو أولياءه ونحوهم، بل هو سالم من ذلك كله.

(قلنا: يا رسول الله! كلنا)؛ أي: كل واحد منا (يحب ذلك)؛ لأنه نفع بلا مشقة ولا إثم ولا عقاب، (قال) على: (أفلا يغدو) أحدكم (إلى المسجد، فيتعلم فيه)؛ أي: المسجد، وأكثرُ الروايات ساقط منها لفظة: (فيه)، (أو) قال بدل (يتعلم): (فيقرأ آيتين من كتاب الله) كل فهو (خير له من ناقتين، و) يتعلم أو يقرأ (ثلاث) آيات (خير من ثلاثٍ) من النياق، (و) كلما (وأربع) آيات (خير له) وأنفعُ وأعودُ عليه (من أربع) من النياق، (و) كلما ازداد من الآيات خيرٌ له (من أعدادهن من الإبل)؛ لأن ثواب الآيات باقِ متصل، وما يحصل بقراءتهن من الثواب في دار النعيم دائمٌ مستمر، لا يفنى ولا يبيد على ممر الأزمنة والأحقاب؛ بخلاف الإبل من النياق فإنها تزول، ويذهب النفع بها بلا شقاق.

(رواه مسلم) في «صحيحه».

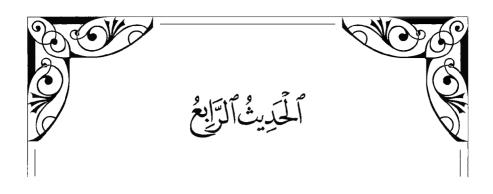
ورواه أبو داود في «سننه»، وعنده: «كوماوَيْن زَهْرَاوِين بغير إثم بالله ﷺ، ولا قطيعة رحم»، قالوا: كلنا يا رسول الله، قال: «فلأن يغدو أحـدكم كـل

⁽۱) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٣/ ٢٧٨).

يوم إلى المسجد، فيتعلَّم آيتين من كتاب الله، خيرٌ له من ناقتين، وإن ثلاث فثلاث مثل أعدادهن [من الإبل]»(١).

قوله: (زهراوين) بفتح الزاي وسكون الهاء: تثنية (زهراء): البيضاء المشرقة ذات النضارة والبهجة والحسن.

⁽۱) رواه أبو داود (۱٤٥٦).



٧٢٥ _ عَن أَبِي ذُرِّ ﴿ قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللهِ ﷺ: «يَا أَبَا ذَرِّ!
 لأَنْ تَغْدُو فَتَعَلَّمَ آيَةً مِن كتابِ اللهِ خيرٌ لَكَ من أَنْ تُصلِّيَ مئة رَكْعَةٍ».
 رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه (١).

(عن أبي ذر) جُنْدُب بضم الجيم وسكون النون وضم الدال المهملة وفتحها، فموحدة بن جنادة بضم الجيم وتخفيف النون؛ كما تقدم في ترجمته في (فضل صلاة الضحي).

(هُ قال: قال لي رسولُ الله ﷺ: يا أبا ذر!) أتى ﷺ بـ (يا) التي هي لنداء البعيد غالبًا لقصد التنبيه وإحضار باله وفكره، أو لبعد شأو المحدث عنه، (لأَنْ تغدو)؛ أي: تذهب غدوة النهار؛ أي: بُكرته، (فتعلَّم) بفتح التاء الفوقية على حذف إحدى التاءين ـ والأصل: (فتتعلَّم) ـ والعين المهملة وتشديد اللام، ويجوز ضم التاء مبنيًا للمفعول، ونائب الفاعل ضمير يعود على أبي ذر، و(آية) بالنصب مفعولٌ ثانٍ (من كتاب الله) ﷺ (خيرٌ لك من أن تصلي مئة ركعة).

رواه ابن ماجه (۲۱۹).

(رواه ابن ماجه)، وتمامه: «ولأن تغدو فتعلَّمَ بابًا من العلم، عُمل به أو لم يُعمل به، خيرٌ من أن تصلي ألف ركعة ».

قال الحافظ المنذري: وإسنادُه حسن (١).

وفي «مفتاح دار السعادة»: عن أبي هريرة وأبي ذر ها: أنهما قالا: باب من العلم نعلمه، عمل به أو لم يعمل، أحبُّ إلينا من مئة ركعة تطوعًا، وقالا: سمعنا رسولَ الله على يقول: «إذا جاء الموتُ طالبَ العلم وهو على هذه الحال؛ مات شهيدًا»(٢).

ورواه ابن أبى داود عن شاذان، عن حجاج، به $^{(7)}$.

قال المحقق ابن القيم: وشاهدُه ما مرَّ من حديث الترمذي عن أنس رفيه يرفعه: «من خرج في طلب العلم، فهو في سبيل الله حتى يرجع»(٤).

وروى الخطيب عن أبي هريرة ﷺ: أنه قال: لأَنْ أعلمَ بابًا من العلم في أمر أو نهي، أحبُّ إليَّ من سبعين غزوةً في سبيل الله(٥).

⁽۱) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (١/ ٥٤).

⁽٢) رواه الفسوي في «المعرفة والتاريخ» (٣/ ٣٨٠)، والبزار في «مسنده» (٨٥٧٤)، وابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (١/ ٢٥).

 ⁽٣) لم نقف عليه عند ابن أبي داود، ورواه من طريقه الخطيب في «تاريخ بغداد»
 (٩/ ٢٤٧)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٦٧/ ٣٦٧).

⁽٤) انظر: «مفتاح دار السعادة» لابن قيم الجوزية (١/ ١١٨)، والحديث رواه الترمذي (٢٦٤٧) وقال: حديث حسن غريب.

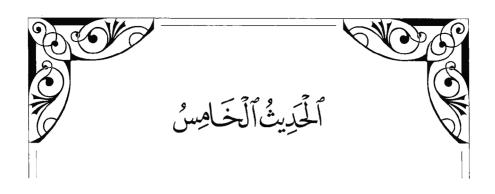
⁽٥) رواه الخطيب في «الفقيه والمتفقه» (١/ ١٠٢).

قال في «مفتاح دار السعادة»: وهذا إن صحَّ فمعناه: أحبُّ إليَّ من سبعين غزوة في سبيل [الله] بلا علم؛ لأن العمل بلا علم فسادُه أكثر من صلاحه.

أو يريد علمًا يتعلمه ويعلمه، فيكون له أجر من عمل به إلى يـوم القيامة، وهذا لا يحصل في الغزو المجرد.

وروى أبو حاتم بنُ حبان في "صحيحه" من حديث أبي هريرة ﷺ أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: "من دخل مسجدنا هذا ليتعلَّم خيرًا أو ليعلِّمه؟ كان كالمجاهد في سبيل الله، ومن دخله لغير ذلك؛ كان كالناظر إلى ما ليس له"(١)، ويأتى هذا في (كتاب العلم) إن شاء الله تعالى.

⁽۱) انظر: «مفتاح دار السعادة» لابن قيم الجوزية (۱/ ۱۱۸، ۱۲۳)، والحديث رواه ابن حبان في «صحيحه» (۸۷).



٥٢٨ - عَن عَائِشَةَ ﷺ قَالَت: قَالَ رَسُول الله ﷺ: «المَاهِرُ بِالْقُرْآنِ مَعَ السَّفَرَةِ الْكِرَامِ البَرَرَةِ، وَالَّذِي يَقَرَؤُهُ وَهُو عَلَيْهِ شَاقٌ يَتَتَعْتَعُ لَهُ أَجْرَانِ». أَخرَجَهُ مُسلِمٌ بِمَعْنَاهُ (١).

عن أم المؤمنين (عائشة) الصدِّيقة (ﷺ قالت: قال رسول الله ﷺ: الماهر بالقرآن)؛ أي: الحاذق بالقراءة، وقد مَهَر يمهَر مهارةً: حَذِق.

قال في «القاموس»: الماهر: الحاذق بكلِّ عمل، والسابح المجِدُّ، والجمع (مَهَرة)، وقد مَهَر الشيءَ وفيه وبه؛ كـ (منع)، مَهْرًا ومهـورًا، ومَهـارًا ومَهـارًا.

(مع السَّفَرة)؛ أي الملائكة (الكرام البررة): قال ابن عباس ومجاهد: الكتبة (٢٠٠٠).

⁽۱) رواه مسلم (۲۶۲/۷۹۸).

⁽٢) انظر: «القاموس المحيط» للفيروزأبادي (مادة: مهر).

٣) روى قول ابن عباس البخاري في «صحيحه» في التفسير، سورة عبس،
 تعليقًا.

وهم الملائكة الكرام الكاتبون، واحدهم (سافر)، يقال: سفرت؛ أي: كتبت، ومنه قيل للكتاب: سفر، وجمعه (أسفار).

وقال آخرون: (السفرة): الرسل من الملائكة، واحدهم (سفير)، وهو الرسول، وسفير القوم: الذي يسعى بينهم للصلح، وسفرت بين القوم: إذا أصلحت بينهم؛ أي: مع الملائكة الكرام على الله.

قال ابن التين: كأنه _أي: الماهر بالقرآن، الحافظ له _مع السفرة فيما يستحقه من الثواب.

(والذي يقرؤه)، وفي لفظ: «والذي يقرأ القرآن»(۱)، (وهو عليه شاقٌ يتتعتع فيه)؛ أي في القرآن؛ أي: يتردد في تلاوته عيًّا، والتعتعة في الكلام: العيُّ والتردد، وأصلها الحركة؛ كما في «المطالع»(۲).

وفي «القاموس»: والتَّعْتَعُ: الفافاءُ، ووقعوا في تعاتعَ؛ أي: أراجيف [وتخليط]، وتَعْتَعَهُ: تَلْتَلَهُ^(٣)، وفي الكلام: تردَّد من حَصَرٍ أو عِيٍّ كـ (تتَعتَع). انتهى (٤٠).

وفي لفظ: «والذي يقرأ القرآن، ويتعتع فيه، وهو عليه شاقٌّ»(٥)، (له

رواه مسلم (۹۹۸/ ۲٤٤).

⁽۲) انظر: «مطالع الأنوار» لابن قرقول (۲/ ۲٦).

⁽٣) في الأصل: «ثلثله»، والتصويب من «القاموس».

⁽٤) انظر: «القاموس المحيط» للفيروزأبادي (مادة: تعع).

⁽۵) رواه مسلم (۷۹۸/ ۲٤٤). وفيه: «يتتعتع» بدل: «يتعتع».

أجران)، وفي رواية: «وهو عليه شديد»(١) بدل: «شاقٌ».

قال ابن التين: اختلف هل له ضعفُ أجر الذي يقرأ حافظًا، أو يضاعَف له أجره، وأجر الأول أن يقول: الأجر على قدر المشقة.

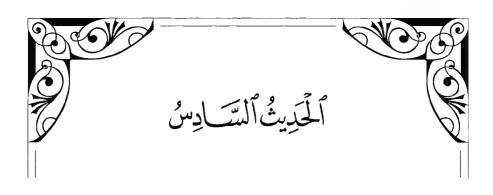
قال الحافظ المصنف _ رحمه الله تعالى، ورضي عنه _ : (أخرجه مسلم بمعناه).

قلت: بل رواه البخاري، ومسلم، وأبو داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه، وغيرهم (٢).

وفي رواية أبي داود، والترمذي: «الذي يقرأ القرآن، وهو ماهر به»، وليس فيه لفظة (يتعتع)، وقال الترمذي: حسن صحيح، وقال أبو داود: «وهو يشتد عليه».

⁽۱) رواه البخاري (٤٩٣٧).

⁽۲) رواه أبو داود (۱٤٥٤)، والترمذي (۲۹۰۶)، والنسائي في «السنن الكبرى» (۲۹۰۲)، وابن ماجه (۳۷۷۹).



٩٢٥ - عَن أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «مَا اجْتَمَعَ قُومٌ فِي بَيتٍ مِن بُيُوتِ اللهِ يَتلُونَ كتابَ اللهِ، وَيَتَذَارَسُونَهُ بَينَهُم، إِلّا نَزَلَتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ، وَغَشِيتُهُمُ الرَّحْمَةُ، وَحَفَّتُهُمُ الْمَلاَئِكَةُ، وَذَكَرَهُمُ اللهُ فِيمَنْ عِنْدَهُ ﴾. أخرجَهُ مُسلِمٌ (١).

(عن أبي هريرة هي قال: قال رسول الله هي الجتمع قوم في بيت من بيوت الله) على .

قال الإمام النووي: فيه دليل لفضل الاجتماع على تلاوة القرآن في المساجد؛ يعنى: جماعة.

قال: وهو مذهبنا ومذهب الجمهور، وخالف مالك، وتأوله بعض أصحابه (٢).

وكره علماؤنا قراءة الإدارة، وهي: أن يقرأ قارئ ثم يقطع، ثم يقرأ قارئ غيره.

وحكى شيخ الإسلام ابن تيمية _روَّح الله روحه _عن أكثر العلماء: أنها

⁽۱) رواه مسلم (۲۲۹۹ / ۳۸).

⁽٢) انظر: «شرح صحيح مسلم» للنووي (١٧/ ٢١).

حسنة كالقراءة مجتمعين بصوت واحد(١).

قال في «الفروع»: وكره أصحابنا قراءة الإدارة، وقال حرب: حسنة.

قال: وحكاه شيخنا_يعني: شيخ الإسلام_عن أكثر العلماء، وأن للمالكية وجهين؛ كالقراءة مجتمعين بصوت واحد، وجعلها شيخنا_أيضًا_ [ك]قراءة الإدارة، وذكر الوجهين في كراهتها، قال: وكرهها مالك(٢).

قال في «الفروع»: ولو اجتمع القوم لقراءة ودعاء وذكْر، فعن الإمام أحمد: أيُّ شيء أحسن من هذا؟ كما قالت الأنصار (٣)، وفاقًا للشافعي، وعنه: لا بأس به، وعنه: محدَث.

ونقل ابن منصور عن الإمام أحمد: ما أكرهه إذا لم يجتمعوا على عمد، إلا أن يكثروا.

وقال ابن منصور: يعني: يتخذوه عادة، وكرهه مالك^(٤). واحتج الجمهور على عدم الكراهة بهذا الحديث.

⁽۱) انظر: «الفتاوى الكبرى» لشيخ الإسلام (٤/ ٢٢٨).

⁽۲) انظر: «الفروع» لابن مفلح (۱/ ٤٩٥).

⁽٣) وهذا إشارة إلى ما رواه عبد الرزاق في «مصنفه» (٥١٤٤) عن ابن سيرين قال: جَمَّع أهلُ المدينة قبل أن يقدم رسول الله على وقبل أن تنزل الجمعة، وهم اللذين سمّوها الجمعة، فقالت الأنصار: لليهود يوم يجتمعون فيه كل سبعة أيام، وللنصارى أيضًا مثل ذلك، فهلم فلنجعل يومًا نجتمع ونذكر الله ونصلي ونشكره فيه -أو كما قالوا -، فقالوا: يوم السبت لليهود، ويوم الأحد للنصارى، فاجعلوه يوم العروبة، وكانوا يسمون يوم الجمعة يوم العروبة، فاجتمعوا إلى أسعد بن زرارة، فصلى بهم يومئذ وذكّرهم، فسمّوه الجمعة.

⁽٤) انظر: «الفروع» لابن مفلح (١/ ٤٩٥).

(يتلون)؛ أي: يقرؤون (كتاب الله) على، (ويتدارسونه بينهم).

قال في «النهاية»: تدارسوا القرآن؛ أي: اقرؤوه وتعهدوه لئلا تنسوه، يقال: درس يدرس درسًا ودراسة، وأصل الدراسة: الرياضة والتعهد للشيء (١٠).

وقوله: (بينهم)؛ أي: يشتركون في قراءة بعضهم على بعض، وأصلُ موضوع (تدارس) تفاعل للمشاركة.

(إلا نزلت عليهم السكينة) بالسين المهملة وزن (عظيمة)، المراد بها هنا الرحمة، وقيل: الطمأنينة والوقار.

قال النووي: هذا أحسن(٢).

وحكى ابنُ قرقول^(٣) والصغاني فيها كسرَ أولها والتشديد؛ بلفظِ مرادفِ المدية، وسبقه إلى ذلك الحربي، وحكاه عن بعض أهل اللغة.

وقد تكرر لفظ السكينة في القرآن والحديث، فروى الطبري وغيره عن علي طبي قال: السكينة ريح هفافة، لها وجه كوجه الإنسان^(٤)، وقيل: لها رأسان.

وعن مجاهد: لها رأس كرأس الهر^(ه). وعن الربيع بن أنس: لعينيها شعاع^(١).

⁽١) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٢/ ١١٣).

⁽۲) انظر: «شرح صحيح مسلم» للنووي (۱۷/ ۲۱).

⁽٣) انظر: «مطالع الأنوار» لابن قرقول (٥/ ٤٩١).

⁽٤) رواه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٦١١).

⁽٥) المرجع السابق، الموضع نفسه.

⁽٦) أورده ابن حجر في «فتح الباري» (٩/ ٥٨).

وعن السدي: السكينة طِست من ذهب من الجنة يغسل فيها قلوب الأنباء(١).

وعن أبي مالك قال: هي التي ألقي فيها الألواح والتوراة والعصا^(٢). وعن وهب بن منبه: هي روح من الله^(٣).

وقيل: سكون القلب، وهذا اختيار الطبري(٤).

وقيل: الملائكة.

قال في «الفتح»: والذي يظهر أنها مقولة بالاشتراك على هذه المعاني، فيحمل كل موضع وردت فيه على ما يليق به، واللائق بالحديث المذكور هنا ما ذكرناه عن النووي.

وقال النووي _ أيضًا _ : المختار أنها شيء من المخلوقات فيه طمأنينة ورحمة، ومعه الملائكة (٥٠).

ومن ثم قال: (وغشيتهم الرحمة)؛ أي: علتهم وسترتهم، وأحاطت بهم، (وحفتهم الملائكة)؛ أي: بأجنحتها؛ أي: طافت بهم يدورون حولهم، ورفرفت عليهم بأجنحتها يستمعون القرآن والذكر.

وقد قيل: إن الملائكة التي تحفهم بعدد المجتمعين، وقد يمدُّهم الله ﷺ بما يزيد عليهم، لكن لا ينقصون عنهم، ولهذا كان كلما كثر الاجتماع كان

⁽۱) رواه ابن جریر فی «تفسیره» (۲/ ۲۱۲).

⁽۲) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (۲٤٧٧) عن السدي مختصرًا.

⁽٣) رواه ابن جرير في «تفسيره» (٢/ ٦١٢).

⁽٤) المرجع السابق (٢/ ٦١٣).

⁽٥) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٩/ ٥٨).

أفضل؛ لكثرة الملائكة، ولأن الرحمة مع الجماعة.

قال الحافظ ابن رجب: وهذه الخصال الأربع لكل مجتمعين على ذكر الله على كل مجتمعين على ذكر الله على والله عن أبي هريرة وأبي سعيد على عن النبي على قال: "إن لأهل ذكر الله أربعًا: تنزل السكينة عليهم، وتغشاهم الرحمة، وتحف بهم الملائكة، ويذكرهم الرب على فيمن عنده"(١)، وقد قال الله تعالى: ﴿ فَاذَرُونِ آذَكُونِ آذَكُونِ آذَكُونِ آذَكُونِ آذَكُونِ آذَكُونِ آذَكُونِ آدَكُونِ آدَنَا لَيْهِ اللهِ آدَانِ اللهِ اللهِ آدَانِ اللهُ ال

وذكرُ الله تعالى لعبده: ثناؤه عليه في الملأ الأعلى بين الملائكة، ومباهاته به (٣)، وتنويهه بذكره.

قال الربيعُ بنُ أَنس: إن الله ﷺ ذاكرٌ مَـنْ ذكـره، وزايـدٌ مَـنْ شـكره، ومعذبٌ من كفره (٤).

وذكر البخاري في «صحيحه» عن أبي العالية في قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا اللَّهِ مَا اللَّهِ مَا اللَّهِ عَلَيْكُمْ اللَّهِ عَلَيْكُمْ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَاللَّهِ عَلَيْكُمْ وَاللَّهِ عَلَيْكُمْ وَاللَّهِ عَلَيْكُمْ وَاللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَكَيْحَكُمُ مِنَ اللَّهُ لَمُكَيْحَكُمُ مِنَ اللَّهُ لَمُكَيْحِكُمُ مِنَ اللَّهُ لَمُكَيْحِكُمُ مِنَ اللَّهُ لَمُكَيْحِكُمُ مِنَ اللَّهُ لَهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهِ العالية:

⁽۱) رواه البخاري (۷٤٠٥)، ومسلم (۲۲۷/ ۲۱).

⁽٢) رواه مسلم (٢٧٠٠/ ٣٩) بنحوه.

⁽٣) في الأصل: «ومباهاتهم»، والتصويب من «جامع العلوم».

⁽٤) انظر: «جامع العلوم والحكم» لابن رجب (ص: ٣٤٦).

صلاة الله على عبده هو ثناؤه عليه بين ملائكته، وتنويهه بذكره (١).

(أخرجه)؛ أي: الحديثُ المشروحُ (مسلم).

قال الحافظ ابن رجب: خرَّجه مسلم من رواية الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي هريرة، واعترض عليه غيرُ واحد من الحفاظ في تخريجه، منهم: أبو الفضل الهروي^(۲)، والدارقطني^(۳)؛ فإن أسباط بنَ محمد رواه عن الأعمش قال: حُدِّثنا⁽¹⁾ عن أبي صالح، فتبيَّن (0) أن الأعمش لم يسمعه من أبي صالح، ولم يذكر مَن حدَّثه به عنه، ورجح الترمذي وغيره هذه الرواية^(۲).

ورواه _ أيضًا _ أبو داود وغيره (٧)، وسيأتي الكلام عليه في (باب: فـضل الذكر) إن شاء الله تعالى .

⁽١) رواه البخاري في "صحيحه" في التفسير، باب قوله: ﴿ إِن تُبَدُّوا شَيْعًا أَوْ تُخَفُّوهُ ﴾ [الأحزاب: ٥٤] تعليقًا.

⁽٢) في الأصل: «المروي»، والتصويب من «جامع العلوم».

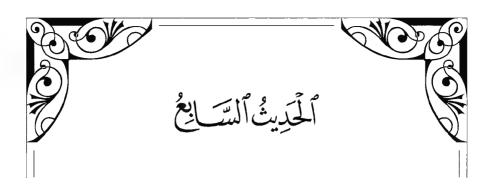
⁽٣) انظر: «العلل» للدارقطني (١٠/ ١٨٤).

⁽٤) في الأصل: «حدث»، والمثبت من «جامع العلوم»، وفي «سنن الترمذي» و «علل الدارقطني»: «حدِّثت».

⁽٥) في الأصل: «فبين»، والتصويب من «جامع العلوم».

⁽٦) انظر: «جامع العلوم والحكم» لابن رجب (ص: ٣٣٧)، وانظر: «سنن الترمذي» (٥/ ١٩٥).

⁽۷) رواه أبو داود (۱٤٥٥).



٥٣٠ عن أَسِي هُرَيْرَةَ ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «أَيُحِبُ اللهِ ﷺ: «أَيُحِبُ أَحَدُكُم إِذَا رَجَعَ إِلَى أَهلِهِ أَن يَجِدَ فِيهِ ثَلاَثَ خَلِفَاتٍ عِظَامٍ سِمَانٍ؟» قُلْنَا: نعَمْ، قَالَ: (فَثَلاَثُ آيَاتٍ يَقرَؤُهُنَّ أَحَدُكُم فِي صَلاَتِهِ خَيْرٌ لَهُ مِن قُلاَثِ خَلِفَاتٍ سِمَانٍ عِظَامٍ». رَوَاهُ مُسلِمٌ (١).

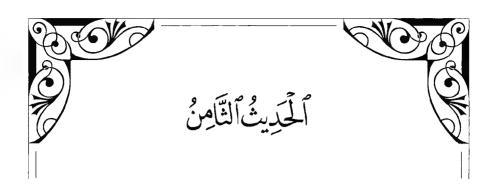
⁽۱) رواه مسلم (۲۰۸/ ۲۵۰).

⁽٢) رواه النسائي (٤٧٩٩)، وابن ماجه (٢٦٢٨)، من حديث ابن عمر 🕮.

⁽٣) انظر: «مطالع الأنوار» لابن قرقول (٢/ ٤٤٠).

(عظامٍ): صفة لـ (الخلفات)؛ أي: كبار عاليات السنام، (سمانٍ): صفة أخرى؛ أي غير مهازيل، بل هي سمانٌ ذواتُ شحوم؟ (قلنا: نعم)، كل واحد يحب ذلك، ويطلبه ويوده ويسر به، (قال) ﷺ: إذا كان أحدكم يحبُّ ذلك؛ (فثلاث آيات) من كتاب الله ﷺ (يقرؤهن أحدُكم في صلاته)، سواء كانت جهرية، أو سرية، فرضًا أو نفلًا، جماعة أو منفردًا (خير له) وأفضلُ (من ثلاث خلفات عظام سمان)؛ لما ينال بقراءة الثلاث آيات من الأجر والثواب، والمنازل العالية، والدرجات الغالية، في دار البقاء والنعيم، والمعزَّة والتكريم؛ فإن ذلك يبقى ولا يزول، والخلفات وكلُّ زينة الدنيا مآلها إلى الأفول.

(رواه مسلم).



٥٣١ ـ عَن أَنَسِ بِنِ مَالِكٍ ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: ﴿إِنَّ للهِ اللهِ عَلَيْ: ﴿إِنَّ للهِ اللهِ عَلَيْ اللهِ اللهِ عَلَيْ اللهِ وَخَاصَّتُهُ ﴾. رَوَاهُ الإِمَامُ أَحْمَدُ ، وَابْنُ مَاجَه ، وَالنَّسَائِيُّ فِي هُمْ أَهْلُ اللهِ وخَاصَّتُهُ ». رَوَاهُ الإِمَامُ أَحْمَدُ ، وَابْنُ مَاجَه ، وَالنَّسَائِيُّ فِي الْفَضَائِلِ القُرْآنِ »(۱).

(عن أنسِ بنِ مالكِ ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: إن لله أَهلينَ) - بفتح الهمزة وسكون الهاء - جمع (أهل)، ويجمع - أيضًا - على آهال وأهال - بمد الهمزة وعدمه - ، وأَهْلات، ويحرَّك؛ كما في «القاموس»(٢).

(من الناس، قالوا: ومن هم يا رسول الله؟ قال): هم (أهل القرآن) العظيم، والذكر الحكيم، وأكد على ذلك، وزاده بياناً وتقريرًا في النفوس بقوله: (هم أهل الله وخاصته) المختصون به؛ بمعنى: أنه لما قربهم واختصهم، كانوا أهله.

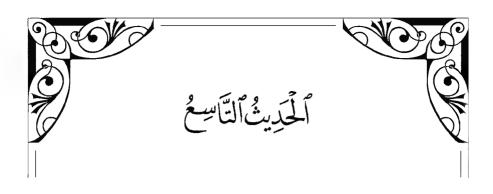
⁽۱) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (۳/ ۱۲۷)، وابن ماجه (۲۱۵)، والنسائي في «فضائل القرآن» (٥٦).

⁽٢) انظر: «القاموس المحيط» للفيروزأبادي (مادة: أهل).

(رواه الإمام أحمد، وابن ماجه، والنسائي في «فضائل القرآن»). ورواه الحاكم وقال: إنه يروى من ثلاثة أوجه عن أنس في أجودُها: عن ابن مهدي حدثنا عبد الرحمن بن بديل، عن أبيه، عن أنس (۱). قال الحافظ عبد العظيم المنذري: هو إسناد صحيح (۲).

⁽۱) رواه الحاكم في «المستدرك» (۲۰٤٦).

⁽٢) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٢/ ٢٣١).



٥٣٧ - عَن عَبْدِاللهِ بِنِ مَسْعُودٍ ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: «مَن قَرَأَ حرفًا مِن كِتَابِ اللهِ فَلهُ حَسَنَةٌ، وَالْحَسَنَةُ بِعَسْرِ أَمْثَالِهَا، لَا أَتُولُ ﴿ وَالْحَسَنَةُ بِعَسْرِ أَمْثَالِهَا، لَا أَتُولُ ﴿ اللهِ ﴿ وَمِن مَ حَرْفٌ، وَمِيمٌ حَرْفٌ ، رَوَاهُ التَّرْمِذِي وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ (١).

(عن) أبي عبدِ الرحمن (عبدِالله بنِ مسعودٍ الله قال: قال رسول الله على: من قرأ حرفًا) واحدًا (من كتاب الله) على، (فله حسنة) عظيمة، (والحسنة) الواحدة تضاعف (بعشر أمثالها، لا أقول): كلمة (الآية ورف) واحد بعشر حسنات، (ولكن ألف حرف) بعشر حسنات، (لام حرف) بعشر حسنات، (وميم حرف) بعشر حسنات. (رواه الترمذي، وقال: هذا حديث حسن صحبح غريب).

وعن عبدِالله بنِ مسعود - أيضًا، ﴿ عَنْ النبي ﷺ قال: ﴿ إِنْ هَذَا القرآنَ مَادِبَةُ الله ، وَالنَّورِ القرآنَ مأدبةُ الله ، فاقبلوا مأدبتَه ما استطعتم ، إن هذا القرآن حبلُ الله ، والنور المبين ، والشفاء النافع ، عصمةٌ لمن تمسَّك به ، ونجاةٌ لمن اتبعه ، لا يزيغ

⁽۱) رواه الترمذي (۲۹۱۰).

فيُستَعتب، ولا يعوجُّ فيُقوَّم؛ ولا تنقضي عجائبُه، ولا يَخْلَق من كثرة الردِّ؛ الله؛ فإن الله يأجرُكم على تلاوته كلَّ حرف عشر حسنات، أما إني لا أقول: الله عرف، ولكن ألف حرف، ولام حرف، وميم حرف، رواه الحاكم من رواية صالح بن عمر، عن إبراهيم الهجري، عن أبي الأحوص، عنه، وقال: تفرد به صالح بن عمر، وهو صحيح (۱).

وتعقب عليه بأن إبراهيم بن مسلم الهجري ضعفه ابنُ معين.

وقال أبو حاتم: ليس بقوي (٢)، ووثقه ابن حبان (٣)، وابن خزيمة، وأخرجا له في صحيحيهما غيرَ ما حديثٍ عن أبي الأحوص.

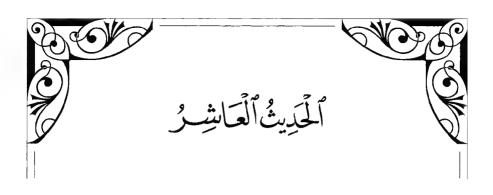
وقال ابن عدي: إنما أنكروا عليه كثرة روايته عن أبي الأحوص، عن عبدالله _ يعنى: ابن مسعود، ﷺ _ ، وعامتها مستقيمة (١٤).

⁽۱) رواه الحاكم في «المستدرك» (۲۰٤٠).

⁽٢) انظر: «الجرح والتعديل» لابن أبي حاتم (٢/ ١٣٢).

⁽٣) ذكره ابن حبان في «المجروحين» (١/ ٩٩) وقال: كان ممن يخطئ فيكثر.

⁽٤) انظر: «الكامل في الضعفاء» (١/ ٢١٢).



٣٣٥ - عَن أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ عَنِ النَّبِيِّ عَلَيْ قَالَ: «يَجِيءُ الْقُرْآنُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقُولُ: يَا رَبِّ! حَلِّهِ، فَيُلْبَسُ تَاجَ الْكَرَامَةِ، ثُمَّ يَقُولُ: يَا رَبِّ! رَدْهُ، فَيُلْبَسُ حُلَّةَ الْكَرَامَةِ، ثُمَّ يَقُولُ: يَا رَبِّ! ارْضَ عَنهُ، فَيَرْضَى عَنْهُ، وَرُدُهُ، فَيُرْضَى عَنْهُ، فَيُولُ: يَا رَبِّ! ارْضَ عَنهُ، فَيَرْضَى عَنْهُ، فَيُولُ: يَا رَبِّ! ارْضَ عَنهُ، فَيَرْضَى عَنْهُ، فَيُقَالَ لَهُ: اقْرَأْ وارْقَ، وَيُزَادُ بِكُلِّ آيَةٍ حَسَنَةً». رَوَاهُ التَّرْمِ فِي وَقَالَ: عَدِيثٌ صَحِيحٌ (۱).

(عن أبي هريرة ولله عن النبي الله قال: يجيء القرآن) العظيم؛ كما في سائر نسخ «فضائل الأعمال»؛ أي: ثوابه وأجره، وفي رواية: «يجيء صاحب القرآن» (۲)، (يوم القيامة) العظمى، الذي هو يوم الجزاء، (فيقول) ثوابُ القرآن: (يا ربِّ! حَلِّه)؛ أي: حَلِّ صاحبَ القرآن؛ أي: ألبسه حليًا، (فيلبس) _ بضمِّ أوَّله وسكون اللام وفتح الموحدة مبنيًا للمفعول _ ؛ أي: فيلبسه الله الله الله الكرامة)، والتاج: فيلبسه الله الله الكرامة)، والتاج:

⁽۱) رواه الترمذي (۲۹۱۵).

⁽٢) رواه الحاكم في «المستدرك» (٢٠٢٩)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (١٩٩٦).

هو ما يُصاغ للملوك من الذهب والجوهر، وقد توَّجَه: ألبسه التاج، وفي الحديث: «العمائم تيجانُ العرب» (١)، أراد: أن العمائم للعرب بمنزلة التيجان للملوك؛ لأنهم أكثر ما يكونون في البوادي مكشوفي الرؤوس، أو بالقلانس، والعمائم فيهم قليلة.

(ثم يقول) مثالُ القرآن أو ثوابُه: (يا ربّ! زِدْه، فيلبس) صاحب القرآن؛ أي: تُلبسه الملائكة الكرام بأمر الله الله الكرامة)، أصل الحلّة: ثوبان غيرُ لفقين (٢) رداء وإزار، سُمِّيا بذلك لأن كل واحد منهما يحل على الآخر.

قال الخليل: لا يقال: حلَّة لثوب واحد.

وقال أبو عبيد: الحللُ برودُ اليمن (٣).

قال بعضهم: لا يقال: حُلَّة حتى تكون جديدة يحلُّها(٤) عن طيِّها.

وفي الحديث: أنه رأى رجلًا عليه حلَّة، ائتنزر بإحداهما، وارتدى بالأخرى (٥)، فهذا يدل على أنهما ثوبان.

(ثم يقول: يا رب! ارض عنه)؛ أي: أحلَّ عليه رضاك الذي هو

⁽١) تقدم تخريجه.

⁽٢) في الأصل: «لقفين»، والتصويب من «مشارق الأنوار» للقاضي عياض (١/ ١٩٦).

⁽٣) انظر: «غريب الحديث» لأبي عبيد (١/ ٢٢٨).

⁽٤) كذا في الأصل، وفي «مشارق الأنوار» للقاضي عياض (١/ ١٩٦): «لحلها».

⁽٥) أورده أبو عبيد في «غريب الحديث» (١/ ٢٢٨).

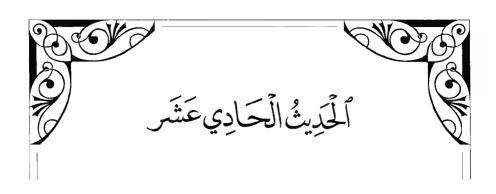
الغايةُ القصوى، (فيرضى) على (عنه).

وفي رواية: فيقول ـ جل وعلا ـ : "رضيت عنه"(۱)، (فيقال) له عند ذلك: (اقرأ) لكتاب الله _ سبحانه وتعالى _ (وارق)؛ أي: اصعد في درجات الجنات بحسب ما تقرأ من القرآن، (ويزاد) على كونه ينال بقراءته كل آية من القرآن درجة من درجات الجنات (حسنةً) عظيمة من الملك الديّان.

(رواه الترمذي، وقال: حديث حسن صحيح)، ورواه ابن خزيمة، والحاكم وقال: صحيح الإسناد(٢).

⁽۱) أورد هذه الرواية ابن الأثير في «جامع الأصول» (۸/ ٥٠١) وعزاها للترمذي، ولم نقف عليها عند الترمذي.

⁽٢) رواه الحاكم في «المستدرك» (٢٠٢٩)، ولم نقف عليه عند ابن خزيمة.



٥٣٤ ـ عَن عَبْدِاللهِ بِنِ عَمْرٍ و الله عَن النَّبِيِّ عَلَيْ قَالَ: «يُقَالُ لِصَاحِبِ الْقُرْآنِ: اقْرَأْ وَارْقَ وَرَتِّلْ كَمَا كُنْتَ تُرَبِّلُ فِي الدُّنْيَا، فَإِنَّ مَنْزِلَكَ عِنْدَ آخِرِ آيَةٍ تَقْرَؤُهَا». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، والنَّسَائِيُّ، وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ (١).

(عن عبدِالله بنِ عمرِو بنِ العاص على عن النبيّ على قال: يقال لصاحب القرآن)؛ أي: قارئه العاملِ بما فيه، الناهجِ على ما يقتضيه يومَ القيامة، (اقرأ) كتاب الله على، (وارق) في درجات الجنات صاعدًا إلى منازلك الرفيعة، وقصورِك الباذخة الوسيعة، (ورتيّل) قراءتك؛ أي: ترسّل وتمهّل في قراءتك؛ من الرّتل: الذي هو حسنُ تناسق الشيء، والحسنُ من الكلام، والطييّبُ من كلّ شيء؛ كالرّبل؛ كـ (كتف)، يقال: رتّل الكلام ترتيلًا: أحسنَ تأليفَه، وترتّل فيه: ترسّل.

(كما كنت ترتل) قراءتك (في) حياة (الدنيا؛ فإن منزلك)، وفي

⁽۱) رواه أبو داود (۱٤٦٤)، والنسائي في «السنن الكبرى» (۸۰٥٦)، والترمذي (۲۹۱٤).

لفظ: «منزلتك» (۱) إلى جهة الصعود (عند آخر آيةٍ تقرؤها)، وفي لفظ: «تقرأ بها» (۲).

(رواه أبو داود، والنسائي، والترمذي، وقال: حديث حسن صحيح).

ورواه ابن ماجه _ أيضًا _ ، وابن حبان في «صحيحه»، وغيرهم (٣).

قال الخطابي: جاء في الأثر: أن عدد آي القرآن على قدر درجات الجنة، فيقال للقارئ: ارق في الدرج على قَدْرِ ما كنت تقرأ من آي القرآن، فمن استوفى قراءة جميع القرآن، استولى على أقصى درج الجنة في الآخرة، ومن قرأ جزءًا منه، كان رقيُّه في الدرج على قدر ذلك، فيكون منتهى الثواب عند منتهى القراءة(1).

وروى الإمام أحمد في «المسند» عن أبي سعيد الخدري هي عن النبي على قال: «يقال لصاحب القرآن إذا دخل الجنة: اقرأ واصعد، فيقرأ ويصعد بكل آية حتى يقرأ آخر شيء معه»(٥).

⁽١) هذا لفظ الترمذي.

⁽٢) هذا لفظ الترمذي.

⁽٣) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٧٦٦). ورواه ابن ماجه (٣٧٨٠) من حديث أبي سعيد الخدري في بنحوه، وفي إسناده عطية العوفي. قال البوصيري في «مصباح الزجاجة» (٤/ ١٢٥): ضعيف.

⁽٤) انظر: «معالم السنن» للخطابي (١/ ٢٨٩).

⁽٥) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٣/ ٤٠)، وفي إسناده عطية العوفي، وقد تقدم الكلام عليه.

قال الإمام المحقق ابن القيم: وهذا صريح في أن دَرَج الجنة تزيد على مئة درجة، وأما حديث أبي هريرة رشي الذي رواه البخاري في «صحيحه» عن النبي علي قال: «إن في الجنة مئة درجة أعدَّها الله للمجاهدين في سبيله، بين كل درجتين كما بين السماء والأرض، فإذا سألتم الله؛ فاسألوه الفردوس؛ فإنه وسط الجنة، وأعلى الجنة، وفوقه عرشُ الرحمن، ومنه تفجُّر أنهار الجنة»(١) = فإما أن تكون هذه المئة درجة من جملة الدرج، وإما أن تكون نهايتها هذه المئة، وفي ضمن كل درجة درج دونها، ويدل على المعنى الأول حديثُ زيدِ بن أسلمَ، عن عطاءِ بن يسارِ، عن معاذِ بن جبل على قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «مَن صلى هـؤلاء الـصلواتِ الخمس، وصام شهر رمضان؛ كان حقًّا على الله أن يغفر له، هاجر أو قعد حيث ولدتــه أمه»، قلت: يا رسول الله! ألا أخرج فأوذن الناسَ؟ قال: «لا، ذر الناس يعملون؛ فإن في الجنة مئة درجة، بين كل درجتين منها مثل ما بين السماء والأرض، وأعلى درجة منها الفردوس، وعليها يكون العرش، وهي أوسط شيء في الجنة، [ومنها تفجر أنهار الجنة]، فإذا سألتم الله، فاسألوه الفردوس». رواه الترمذي هكذا بلفظه (۲).

وروى _ أيضًا _ من حديث عطاء عن عبادة بن المصامت الله عليه الله عليه قال: «في الجنة مئة درجة»، ثم ذكر نحو حديث معاذ (٣).

⁽١) رواه البخاري (۲۷۹۰).

⁽۲) رواه الترمذي (۲۵۳۰).

⁽٣) رواه الترمذي (٢٥٣١).

وفيه _أيضًا _من حديث عطاء عن أبي هريرة على قال: قال رسول الله على: «في الجنة مئة درجة، ما بين كل درجتين مئة عام». قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب (١).

وفيه _ أيضًا _ من حديث أبي سعيد يرفعه: "إن في الجنة مئة درجة ، لو أن العالمين اجتمعوا في إحداهن ؛ لوسعتهم "(٢). ورواه الإمام أحمد بدون لفظة: (في) في «مسنده».

قال في «حادي الأرواح»: وقد رويت هذه الأحاديث بلفظة: (في) وبدونها، فإن كان المحفوظ ثبوتها، فهي من جملة درجها، وإن كان المحفوظ سقوطها، فهي الدرج الكبار المتضمنة للدرج الصغار، ولا تناقض ما بين تقدير الدرجتين بالمئة سنة وتقديرها بالخمسمئة؛ لاختلاف السير في السرعة والبطء، والنبي على ذكر هذا تقريبًا للإفهام، ويدل له حديث أبي سعيد الخدري في: سمعت رسولَ الله على يقول: «مئة درجة في الجنة، ما بين الدرجتين ما بين السماء والأرض، وأبعد ما بين السماء والأرض»، قلت:

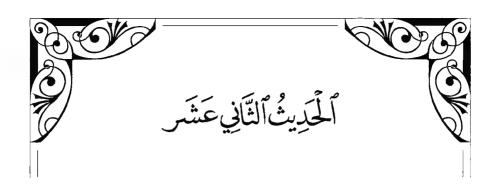
⁽١) رواه الترمذي (٢٥٢٩).

⁽۲) رواه الترمذي (۲۵۳۲).

⁽٣) انظر: «حادي الأرواح» لابن قيم الجوزية (ص: ٥٥)، والحديث رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٣/ ٢٩).

يا رسول الله! لمن؟ قال: «للمجاهدين في سبيل الله»(١).

⁽١) المرجع السابق، الموضع نفسه. والحديث رواه ابن أبي الدنيا في «صفة الجنة» (ص: ١٩٥).



٥٣٥ ـ عَن أَبِي أُمَامَةَ ﴿ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «مَا تَقَرَّبَ الْعَبَادُ إِلَى اللهِ بِمِثْلِ مَا خَرَجَ مِنْهُ»، قَالَ أَبُو النَّضْر: يَعْنِي الْقُرْآنَ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: غَرِيبٌ (١).

(عن أبي أُمامة ﷺ: ما تقرَّبَ العبادُ)؛ أي: ما نعلُو الله ﷺ: ما تقرَّبَ العبادُ)؛ أي: ما فعلوا فعلًا ولا قولًا من سائر العبادات (إلى الله) ﷺ متعلِّق بـ (تقـرَّبَ)، (بـ) شيء (مثل ما)؛ أي: الذي (خرج منه)؛ أي: من الله ﷺ.

(قال أبو النضر: يعني القرآن. رواه الترمذي وقال): حديث (غريب).

وأول الحديث: قال أبو أمامة ﷺ: سمعت رسولَ الله ﷺ يقول: «ما أَذِنَ الله ـ تبارك وتعالى ـ لشيء ما أذِنَ لعبد يقرأ القرآنَ في جوف الليل»(٢).

قال في «النهاية»: أي: ما استمع الله لشيء كاستماعه لعبد يقرأ القرآن

⁽۱) رواه الترمذي (۲۹۱۱).

⁽٢) كذا في الأصل، والمؤلف قد أورد هنا لفظ «جامع الأصول» لابن الأثير (٨/ ٤٩٩)، وهو خلاف ما في الترمذي.

العظيم في جوف الليل(١).

وفي الحديث الآخر: «ما أذن الله لشيء كأذنه لنبيِّ يتغنَّى بالقرآن» (٢)؛ أي: يتلوه يجهر به.

يقال منه: أَذِنَ يأذَن أَذَناً بالتحريك.

وقال ابن قرقول في «المطالع»: «ما أذن الله لشيء كأذَّنه» _ بفتح الذال المعجمة في المصدر وكسرها في الماضي _ ومعناه: ما استمع كاستماعه.

قال: ووقع في مسلم - يعني: في حديث: «ما أذن لشيء كإذنه لنبي يتغنى بالقرآن»(٣) - : «كإذنه» - بسكون الذال، من الإذن - في رواية يحيى ابن أيوب، والأول أولى بمعنى الحديث، وأشهر في الرواية.

وقد غلَّطَ الخطابي هذه الرواية؛ لأن مقصد الحديث لا يقتضي أنه أراد الإذن والفعل، وإذا كان بمعنى الإعلام، قيل فيه: آذن إيذاناً (٤).

وفي حديث أبي أمامة بعد قوله: «ما أذن الله لشيء ما أذن لعبد يقرأ القرآن في جوف الليل»: «وإن البرَّ ليذَرُّ على رأس العبد ما دام في مصلاه»، ثم قال: «وما تقرَّب العباد إلى الله تعالى بمثل ما خرج منه»، قال أبو النضر: يعني القرآن، منه بدأ الأمر به، وإليه يرجع الحكم فيه (٥).

⁽١) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (١/ ٣٣).

⁽٢) رواه مسلم (٧٩٣/ ٢٣٤) من حديث أبي هريرة رهيد.

⁽٣) رواه مسلم (٧٩٣) من حديث أبي هريرة ١٠٠٠ ا

⁽٤) انظر: «مطالع الأنوار» لابن قرقول (١/ ٢٢٨).

⁽٥) كذا لفظ الحديث عند ابن الأثير في «جامع الأصول» (٨/ ٤٩٩)، وهـو خـلاف ما في الترمذي.

وفي رواية: «ما أذن الله لعبد في شيء أفضلَ من ركعتين يـصليهما، وإن البر...» الحديث (١).

وفي لفظ: «في شيء أفضل من ركعتين، أو أكثر من ركعتين^(٢). ورواه الإمام أحمد^(٣).

وقال الذهبي: إنه حديث واه.

وأورده الحافظ المنذري بصيغة التمريض (٤).

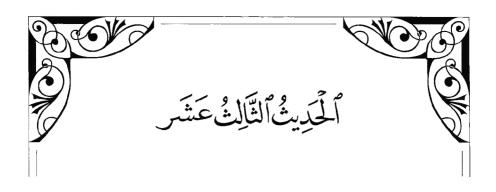
* * *

(١) هذا لفظ الترمذي.

⁽٢) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (١٦١٤)، وأبو نعيم في «معرفة الصحابة» (٢/ ٥٢٤)، من حديث جبير بن نوفل شه. وانظر ما قاله أبو نعيم والذهبي في «ميزان الاعتدال» (٨/ ١٦٨).

⁽٣) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٥/ ٢٦٨).

⁽٤) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٢/ ٢٢٨).



٣٦٥ _ عَن سَهْلِ بِنِ مَعَاذٍ الْجُهَنِيِّ، عَن أَبِيْهِ ﷺ: أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «مَن قَرَأَ الْقُرْآنَ وَعَمِلَ بِمَا فِيْهِ؛ أُلبِسَ والدَاهُ تاجًا يَـوْمَ الْقِيَامَةِ، ضَوَّهُ أُحسَنُ مِن ضوء الشمس في بيوت الدنيا لو كانت فيكم، فما ظنكم بالذي عمل بهذا؟!». رواه أبو داود(١).

(عن سهلِ بنِ معاذ) بنِ أنسِ (الجهنيِّ)، تابعي روى (عن أبيه) معاذ ابن أنس الجهني، وروى عنه الليثُ، ويزيد بن أبي حبيب، وَفَرُوة بن مجاهد.

قال ابن لهيعة: هو من أهل الشام.

(هُ : أن رسول الله عَلَى قال : من) ؛ [أي] : أيُّ شخص مسلم من ذكر وأنثى (قرأ القرآن) العظيم، (وعمل بما) ؛ أي : بالذي (فيه) من الأحكام ؛ من وعد ووعيد وغيرِهما، (أُلبس) بضم الهمزة وسكون اللام وكسر الموحدة مبنيًّا للمفعول (والداهُ) ؛ أي : أبواه بالرفع نائب الفاعل، وعلامة رفعه الألف لأنه مثنى، وحذفت النون للإضافة، والضمير البارز

⁽۱) رواه أبو داود (۱٤٥٣).

راجع على من قرأ القرآن العظيم، (تاجًا) مفعول ثانٍ، وتقدم تفسير التاج، (يومَ القيامة) العظمى؛ لأنه يوم الجزاء، فمن نجا فاز، ومن عطب خاب، (ضوءُهُ)؛ أي: ضوء ذلك التاج ونوره ولمعانه (أحسنُ) وأبهى (من ضوء الشمس) إذا دخلت (في بيوت الدنيا لو كانت) الشمس (فيكم) معشر أهل الأرض ودخلت بيوتكم، فكيف كان يحصل لبيوتكم من النور والإضاءة والإشراق مع أنها في السماء الرابعة، وقد حصل من ضوئها ما ملأ العالم، وحصل من نورها وضوئها ما لا مزيد عليه؟!

هذا التاج، وهذا الإشراق والنور والابتهاج يحصل لوالدي قارئ القرآن العظيم والذكر الحكيم العامل بما فيه من ترغيب وترهيب، ومسنون ومندوب، (فما ظنكم) معشر المخاطبين بما يحصل للشخص (الدي يعمل) هو نفسه (بهذا؟!) بأن يقرأ القرآن ويعمل، فإذا كان هذا التاج، وهذا التنويه والابتهاج لوالدي القارئ العامل بما في القرآن فالذي يحصل له نفسه أعظم وأبهج. وأفضل وخير بكثير؛ لأن ذلك ثواب المتسبب، فثواب الفاعل أعظم وأبهج. والله أعلم.

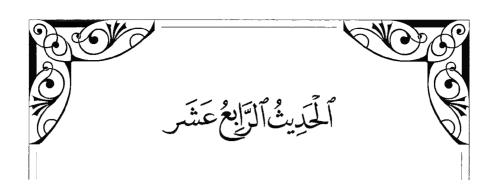
(رواه أبو داود)، ورواه الحاكم، كلاهما عن زبان، عن سهل، وقال الحاكم: صحيح الإسناد(١).

قال الحافظ المنذري: زبان_بفتح الزاي_بن فائد ضعفه ابن معين، وقال أحمد: أحاديثه مناكير، ووثقه أبو حاتم، وقال ابن يونس: كان على

⁽۱) رواه الحاكم في «المستدرك» (۲۰۸۵).

مظالم مصر، وكان من أعدلِ ولاتهم(١).

⁽١) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٤/ ٥٧٠ _ مصطفى البابي الحلبي).



٥٣٧ - عَن عَلَيِّ بِنِ أَبِي طَالِبٍ ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ:
«مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فَاسْتَظْهَرَهُ، فَأَحَلَّ حَلاَلَهُ، وَحَرَّمَ حَرَامَهُ، أَدْخَلَهُ اللهُ الْجَنَّةَ، وَشَفَّعَهُ فِي عَشَرَةٍ مِن أَهلِهِ، كَلُّهُمْ قَد وَجَبَتْ لَهُ النَّارُ ». رَوَاهُ التَّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَه، وَلَمْ يَذْكُرِ ابْنُ مَاجَه «فَاسْتَظْهَرَهُ، فَأَحَلَّ حَلالَهُ، وَحَرَّمَ حَرَامَهُ »، وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ: حَدِيثٌ غَرِيبٌ (١).

(عن) أمير المؤمنين أبي السبطين السعيدين الحسنِ والحسين العلمي (علي ابنِ أبي طالب) الأَنْزعِ البطينِ الله و (كرم الله وجهه، قال: قال رسول الله الله عن ابن أي أي أي شخص مسلم من ذكر وأنثى (قرأ القرآن) العظيم، والذكر الحكيم، (فاستظهره)؛ أي: حفظه عن ظهر قلبه، فدل على فضل القراءة عن ظهر القلب؛ لأنها أمكن في التوصل إلى التعليم.

والحاصل: أن حفظ القرآن مطلوب، ومرغَّب فيه.

وقد أخرج ابنُ أبي الدنيا بإسناد صحيح عن أبي أمامة: اقرؤوا القرآن، ولا تغرنكم هذه المصاحف المعلقة؛ فإن الله لا يعذب قلبًا

⁽۱) رواه الترمذي (۲۹۰۵)، وابن ماجه (۲۱٦).

وعى القرآن(١).

وإن كانت القراءة من المصحف نظرًا أفضل من القراءة عن ظهر قلب.

وأخرج أبو عبيد في «فضائل القرآن» من طريق عبدالله بن عبد الرحمن، عن بعض أصحاب النبي على أرفعه، قال: «فضل قراءة القرآن نظرًا على من يقرؤه ظهرًا، كفضل الفريضة على النافلة»(٢)، وإسناده ضعيف.

ومن طريق ابن مسعود موقوفًا: أديموا النظر في المصحف^(٣)، وإسناده صحيح.

ومن حيث المعنى القراءة في المصحف أسلمُ من الغلط، لكن القراءة عن ظهر قلب أبعدُ من الرياء، وأمكن للخشوع، فالذي يظهر: أن الفضيلة تختلف باختلاف الأحوال والأشخاص. والله أعلم.

قال في «النهاية»: «من قرأ القرآن فاستظهره»؛ أي: حفظه، يقال: قرأت القرآن عن ظهر قلبي؛ أي: قرأته من حفظي.

وفي الحديث: «ما نزل من القرآن آية إلا لها ظهر وبطن «(٤)، قيل: ظهرها لفظها، وبطنها معناها.

وقيل: أراد بالظهر ما ظهر تأويله وعُرف معناه، وبالبطن ما بطن.

⁽۱) لم نقف عليه عند ابن أبي الدنيا، ورواه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (۳۰۰۷۹)، والدارمي في «سننه» (۳۳۲، ۳۳۲۰).

⁽٢) رواه أبو عبيد في «فضائل القرآن» (ص: ١٠٣).

⁽٣) المرجع السابق، الموضع نفسه.

⁽٤) المرجع السابق (ص: ٩٧) عن الحسن مرسلًا.

وقيل أراد بالظهر التلاوة، وبالبطن التفهم والتعظيم (١)، ولهذا قال في هذا الحديث بعد قوله: «فاستظهره»:

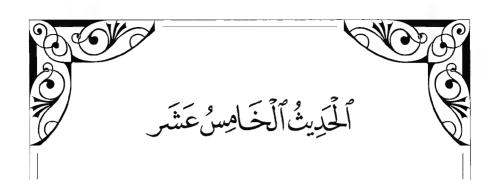
(فأحلَّ حلاله): ما حلل القرآن العظيم، (وحرم حرامه)؛ أي: اعتقد أن كل ما حرمه القرآن حرام، واجتنبه، كما أنه فعل ما أمر به من الواجبات والمندوبات، وانتهى عما نهى عنه من المحظورات والمكروهات، (أدخله الله) على (البحنة) التي عرضُها السماوات والأرض أُعدت للمتقين؛ لفعله الأوامر، واجتنابه الزواجر، (وشفعه في عشرة) أشخاص (من أهله، كلهم)؛ أي: كل واحد منهم (قد وجبت له النار)؛ لما ارتكب من الذنوب والأوزار، فيعافيه منها الكريمُ الغفار، ويدخله الجنة دارَ القرار، بشفاعة قريبه المقرب المختار، والله ولي الأسرار.

(رواه) أبو عيسى (الترمذي، وابن ماجه، ولم يذكر) الإمام الحافظ محمد (بن ماجه) في حديثه قوله: (فاستظهره، فأحلَّ حلاله، وحرم حرامه)، بل قال: «من قرأ القرآن، أدخله الله الجنة. . . إلخ».

(وقال) الحافظ أبو عيسى (الترمذي: حديث غريب)، وذكره الحافظ المنذري بصيغة التمريض (٢)، وهي في اصطلاحه لما لا يتطرق إليه احتمال التحسين. والله أعلم.

⁽١) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٣/ ١٦٦).

⁽۲) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (۲/ ۲۳۱).



٥٣٨ ـ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ عَلَىٰهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «تَعَلَّمُوا اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهُ وَارْقُدُوا، فَإِنَّ مَثَلَ الْقُرْآنِ مَن تَعَلَّمَهُ فَقَامَ بِهِ كَمَثَلِ جِرَابٍ مَحشُو مِسْكًا يَفُوحُ رِيحُهُ كُلَّ مَكَانٍ، وَمَثلُ مَن تَعَلَّمَهُ وَرَقَدَ وَهُو فِي جَوْفِهِ كَمَثُلِ جِرَابٍ أُوكِي عَلَى مِسْكٍ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَالنَّسَائِيُّ، وَابْنُ مَاجَه، وَهَذَا لَفظُهُ، وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ: حَدِيثٌ حَسَنٌ (١).

(عن أبي هريرة على قال: قال رسول الله على: تعلموا القرآن) العظيم، والذكر الحكيم، (واقرؤوه) في التهجد وغيره، (وارقدوا) هكذا في سائر نسخ «فضائل الأعمال»، وفي بعض نسخ «الجامع الصغير» كذلك، وفي بعضها: «لا ترقدوا».

قلت: والذي في «جامع الأصول»: «تعلَّموا القرآن، [وعلَّموه]، واقرؤوه، وقوموا به»(٢).

⁽۱) رواه الترمذي (۲۸۷٦)، والنسائي في «الـسنن الكبـرى» (۸۷٤۹)، وابـن ماجـه (۲۱۷).

⁽٢) انظر: «جامع الأصول» لابن الأثير (٨/ ٤٧١).

وفي «الترغيب والترهيب» للحافظ المنذري: «تعلَّموا القرآن، واقرؤوه»، ولم يقل: «وقوموا به»(۱).

وأول الحديث عن أبي هريرة على قال: بعث رسولُ الله على بعثًا، وهم ذوو عدد، فاستقرأهم، فقرأ كل رجل ما معه من القرآن، فأتى على رجل من أحدثِهم سنًا، فقال: «ما معك أنت يا فلان؟» قال: معيى كذا وكذا، وسورة البقرة، قال: «معك سورة البقرة؟» قال: نعم، قال: «اذهب فأنت أميرهم؛ فإنها إن كادت لتستحصي الدِّين كلَّه»، فقال رجل من أشرافهم: والله! ما منعني يا رسول الله أن أتعلَّمها إلا خشية أن لا أقوم بما فيها، فقال رسول الله على القرآن، واقرؤوه، وقوموا به»؛ (فإن مثل القرآن من) كذا في نسخ «فضائل الأعمال»، والذي في نسخ «جامع الأصول» لابن الأثير، و«ترغيب المنذري»، و«الجامع الصغير» للسيوطي: «فإن مثل القرآن لمن» (تعلمه) ـ بزيادة اللام ـ ، فقرأه، (فقام به)؛ أي: بالقرآن في صلاته، أو غيرها (كمثل) بزيادة الكاف (جراب) بكسر الجيم، والعامة تفتحها.

وفي «القاموس»: والجراب ولا يفتح، أو لغيَّة فيما حكاه عياض وغيره : المزوَد، أو الوعاء، والجمع جُرْب، وجُرُب، وأَجربة (٣).

(محشو)؛ أي: مملوء (مسكًا)_بكسر الميم_: طيبًا معروفًا مقويًّا

⁽۱) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٢/ ٢٢٩).

⁽۲) انظر: «فيض القدير» للمناوى (٣/ ٢٥٥).

⁽٣) انظر: «القاموس المحيط» للفيروزأبادي (مادة: جرب)، وقوله: (لُغَيَّة) أي تفتح الجيم أحيانًا، وهي لغة قليلة الاستعمال في (الجراب) والمشهور كسر الجيم.

للقلب، نافعًا للخفقان، وتقدم.

(يفوح)؛ أي: ينتشر (ريحه)، يقال: فاح المسك فَوْحًا وفوحانًا، وفَيْحًا وفَيَحانًا: انتشرت رائحته، ولا يقال في الكريهة، أو عامٌّ كما في «القاموس»(١).

والريح جمعه أرواح، وأرياح، ورياح، ورِيَح؛ كـ (عنب)، والرائحة: النسيم طيبًا أو نتنًا، والأرَجُ _ بفتح الهمزة والراء فجيم _ ، والأريج، والأريجة: توهج ريح الطيب، يقال: أرج؛ كـ (فرح).

(كل مكان)، وفي «جامع الأصول»: «يفوح بريحه كل مكان» (٢).

وفي «ترغيب المنذري» كـ «الجامع الصغير»: «يفوح ريحه في كـل مكان»، بزيادة: (في) (۳).

(ومثل من تعلمه)، وفي لفظ: «ومن تعلمه» بغير كلمة: (مثل)(٤)، (ورقد)؛ أي: نام.

قال في «القاموس»: الرَّقْد: النوم؛ كالرُّقاد والرُّقود بضمهما، أو الرُّقاد خاصُّ بالليل^(٥).

⁽١) انظر: «القاموس المحيط» للفيروزأبادي (مادة: فوح).

⁽٢) انظر: «جامع الأصول» لابن الأثير (٨/ ٤٧٢)، وفيه: «يفوح ريحه في كل مكان».

⁽٣) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٢/ ٢٢٩)، و«فيض القدير» للمناوي (٣/ ٢٥٥).

⁽٤) رواه ابن خزيمة في «صحيحه» (١٥٠٩).

٥) انظر: «القاموس المحيط» للفيروزأبادي (مادة: رقد).

(وهو)؛ أي: القرآن العظيم (في جوفه)؛ أي: بطنه.

قال في «القاموس»: الجوف: المطمئن [المتسع] من الأرض، ومنك: بطنك(١).

وفي لفظ: «ومثل من تعلمه ويرقد وهو في جوفه» (۲)؛ (كمثل جِراب أوكي)؛ أي: ربط فمه (على مسك) في جوف ذلك الجراب، فلا يفوح ريحه منه، وإن فاح فقليل.

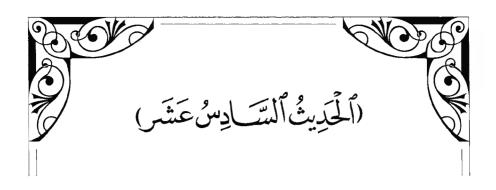
(رواه الترمذي، والنسائي، وابن ماجه، وهذا لفظه)؛ يعني: اللفظ المذكور؛ أي: لفظ ابن ماجه، وقد ذكرناه بجميع ألفاظه عندهم، والمطول للترمذي، (وقال الترمذي: حديث حسن)، ورواه ابن حبان، والحاكم في صحيحيهما(۳).

* * *

⁽١) انظر: «القاموس المحيط» للفيروزأبادي (مادة: جوف).

⁽٢) كذا أورده ابن الأثير في «جامع الأصول» (٨/ ٤٧٢)، وعزاه للترمذي.

⁽٣) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٢١٢٦)، والحاكم في «المستدرك» (١٦٢٢) وقال: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه.



٣٩ - عَن أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «يَقُولُ الرَّبُّ ﷺ: مَن شَغَلَهُ الْقُرْآنُ عَن ذِكْرِي وَمَسأَلتِي؛ أَعْطَيتُهُ أَفضلَ مَا أُعطِي السَّائِلينَ، وَفضْلُ كَلاَمِ اللهِ عَلَى سَائِرِ الْكَلاَمِ كَفَضْلِ اللهِ عَلَى خَلقِهِ». رَوَاهُ التَّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ (١).

(عن أبي سعيدِ الخدريِّ الله قال: قال رسول الله الله الله قال: يقول الله قال)، وهذا وأمثاله يسمى: حديثاً قدسيًّا منسوبًا لحضرة الملك القدوس، المتنزِّه عن جميع النقائص والرذائل، المتصف بالأوصاف الجميلة، والنعوت الجليلة.

(مَن)؛ أي: كل إنسان من ذكر وأنثى من المسلمين (شغله القرآن) العظيم، والذكرُ الحكيم تلاوةً ودراسةً، وتعلُّمًا وتعليمًا لحروف ومعانيه (عن ذكري) من التسبيح والتحميد، والتكبير والتهليل وسائر الأذكار، مع أن القرآن العظيم عن (مسألتي) من العظيم عن (مسألتي) من الأدعية والتوسلات والابتهالات، (أعطيته)؛ لاشتغاله بكلامي، وتفريغ

⁽١) رواه الترمذي (٢٩٢٦).

وسعه لـتلاوة القـرآن وتعلَّمه وتعليمه (أفـضل) وأعظم وأجـزل (ما أُعطي السائل) من الأجر والثواب والعود الأخروي والدنيوي.

نعم، الاشتغالُ وصرف الزمان في الأذكار الموظفة مثل التسبيح والتحميد والتكبير والتهليل دُبُرَ الصلوات المفروضة، ونحو إجابة المؤذن، وأمثال ذلك أفضل.

وفي حديث عمر بن الخطاب على قال: قال رسول الله على: «من شغله ذكري عن مسألتي، أعطيته أفضل ما أُعطي السائلين»(١)؛ لأن الذكر ثناءٌ على الله على بجميل أوصافه وآلائه وأسمائه، والدعاء سؤالُ العبد حاجته، وقراءةُ القرآن أفضلُ من الذكر والدعاء.

هذا كله من حيث النظر إلى كل منها مجردة، وقد يعرض للمفضول ما يجعله أولى من الفاضل، بل قد يعرض ما يعينه، فلا يجوز أن يعدل عنه إلى الفاضل، وهذا كالتسبيح في الركوع والسجود؛ فإنه أفضل من قراءة القرآن فيهما، بل القراءة فيهما منهيٌّ عنها، إما نهي تحريم، أو كراهة، وكذا التسميعُ والتحميدُ في محلهما أفضلُ من القراءة، وكذلك التشهد و(ربِّ اغفر لي، وارحمني، واهدني، وعافني، وارزقني) بين السجدتين

⁽۱) رواه البزار في «مسنده» (۱۳۷)، والطبراني في «الدعاء» (۱۸۵۰)، وأبو نعيم في «معرفة الصحابة» (۱/ ٥٦)، وفي إسناده صفوان بن أبي الصهباء، ذكره ابن حبان في «الثقات» (۸/ ٣٢١)، وقال في «المجروحين» (۱/ ٣٧٦): منكر الحديث، يروي عن الأثبات ما لا أصل له من حديث الثقات، لا يجوز الاحتجاج به إلا فيما وافق الثقات من الروايات. وقال عن حديث عمر شهد: موضوع.

أفضلُ من القراءة؛ كما في «الكلم الطيب» للمحقق ابن القيم - طيب الله مثواه (١) _ ، وكذلك سائر الأذكار الموظفة، الاشتغالُ بها، وصرفُ الـزمن فيها، والإتيانُ بها في محالها، أفضلُ من قراءة القرآن وإن كان القرآن أفضل.

(وفضل كلام الله كلك) الذي هو القرآن العظيم، والذكرُ الحكيم (على سائر)؛ أي: بقية (الكلام) غيره (كفضل الله) ـ تعالى وتقدس ـ (على غيره) من سائر خلقه، لكن لكل مقام مقال، متى فات مقاله فيه، وعدل عنه إلى غيره؛ اختلت الحكمة، وفقدت المصلحة المطلوبة منه، وهكذا الأذكار المقيدة بمحال مخصوصة أفضل من القراءة المطلقة، والقراءة المطلقة أفضل من الأذكار المطلقة.

قال المحقق ابن القيم: اللهم إلا أن يعرض للعبد ما يجعل الذّكر والدعاء أنفع له من قراءة القرآن، مثاله: أن يتفكر في ذنوبه، فيحدث ذلك له توبة واستغفارًا، أو يعرض له ما يخاف أذاه من شياطين الإنس والجن، فيعدل إلى الأذكار والدعوات التي تحصنه وتحوطه.

وكذلك _أيضًا _قد يعرض للعبد حاجة ضرورية إذا اشتغل عن سؤالها بقراءة أو ذكر؛ لم يحضر قلبه فيهما، وإذا أقبل على سؤالها والدعاء إليها؛ اجتمع قلبه كله على الله، وأحدث له تضرعًا وخشوعًا وابتهالًا، فهذا قد يكون اشتغاله بالدعاء _ والحالة هذه _أنفع له وإن كان كل من القراءة والذكر أفضل وأعظم وأجل من الدعاء.

قال: وهذا باب نافع يحتاج إلى فقه نفس، وفرقان بين فضيلة الشيء

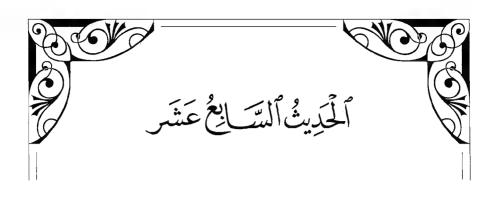
⁽١) انظر: «الكلم الطيب» لابن قيم الجوزية (ص: ١٢٣).

في نفسه وبين فضيلته العارضة، فيعطى كلُّ ذي حقِّ حقَّه، ويوضع كـلُّ شيء موضعه، فللعين موضع، وللرجل موضع، وللماء موضع، وللحم موضع، وحفظُ المراتب من تمام الحكمة التي هي نظام الأمر والنهي (١). والله تعالى الموفق.

(رواه)؛ أي: الحديث المشروح (الترمذي وقال: حديث حسن غريب).

* * *

⁽١) المرجع السابق، الموضع نفسه.



١٤٥ - عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ هَ قَالَ: قَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللهِ! أَيُّ الْعَمَلِ أَحَبُ إِلَى اللهِ؟ قَالَ: وَمَا الْحَالُ الْمُوْتَحِلُ»، قَالَ: وَمَا الْحَالُ الْمُوْتَحِلُ؟ قَالَ: وَمَا الْحَالُ الْمُوْتَحِلُ؟ قَالَ: «الَّذِي يَضْرِبُ مِن أَوَّلِ الْقُرْآنِ إِلَى آخِرِهِ كُلَّمَا حَلَّ المُوْتَحَلُ؟ وَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ غَرِيبٌ(١).
 ارْتَحَلَ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ غَرِيبٌ(١).

(عن) أبي العباسِ حبرِ الأمة، وترجمانِ القرآنِ؛ عبدِالله (بنِ عباسٍ عقال: قال رجل) من أصحاب رسول الله هي، ورضي عنهم: (يا رسول الله! والله على الله والله وال

⁽۱) رواه الترمذي (۲۹٤۸).

إلى سفرة أخرى، وهلم جرًّا.

قال القاضي أبو يعلى بن الفراء من أعلام علمائنا بعد ذكره لمعنى هذا الخبر من حديث أنس شهد _ رواه ابن أبي داود (۱۱) _ : ظاهر هذا أنه يستحب ذلك، وأن المراد به الحث على تكرار الختم ختمة بعد ختمة (۲).

(رواه)؛ أي: الحديث المشروح أبو عيسى (الترمذي وقال: حديث غريب).

وقال الترمذي _ أيضًا _ : وقد رواه زرارة بن أوفى، ولم يذكر فيه : عن ابن عباس، قال : وهذا عندي أصح ؛ يعني : من الرواية التي فيها ابن عباس ؛ يعنى : كون الحديث مرسلًا أصح من كونه متصلًا .

قال العلامة ابن مفلح في «الآداب الكبرى»: روى الترمذي من حديث صالح المري ـ وهو ضعيف ـ عن قتادة، عن زرارة بن أوفى، عن ابن عباس، فذكره. ثم رواه الترمذي عن زرارة مرسلًا، وقال: هذا عندي

⁽۱) قال البهوتي في «كشاف القناع» (۱/ ٤٣٠): وروى ابن أبي داود بإسنادين صحيحين عن قتادة، عن أنس: كان أنس إذا ختم القرآن جمع أهله ودعا.

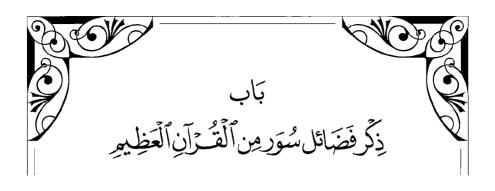
ويستحب إذا فرغ من الختمة أن يشرع في أخرى؛ لحديث أنس: «خير الأعمال الحَلّ والرِّحْلة»، قيل: وما هما؟ قال: «افتتاح القرآن وختمه».

والحديث الأول الذي أورده البهوتي رواه أبو نعيم في «حلية الأولياء» (٧/ ٢٦٠)، والحديث الثاني أورده الديلمي في «الفردوس» (٢٨٨٩) بلفظ: «خير الأعمال الحل والرحلة، افتتاح القرآن وختمه».

⁽٢) انظر: «الآداب الشرعية» لابن مفلح (٢/ ٣٠٣).

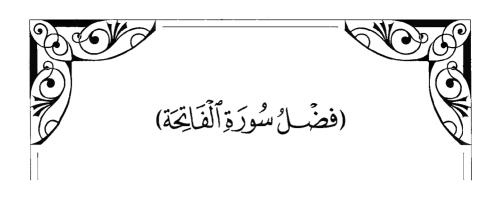
أصح(١). والله الموفق.

⁽١) المرجع السابق، الموضع نفسه.



مخصوصات بذكر بأحاديث عن صاحب الشرع النبي المصطفى على الله وإن كان جميع القرآن فضيلاً ؟ لأنه كلام ربِّ العالمين، فهو أفضل الذِّكر، ولكنَّ الحق المعتمد أن بعضه أفضلُ من بعض، إما بحسب متعلقه، أو بحسب الثواب والأجر على قراءة بعض أكثر وأجزل من بعض.

وذكر الحافظ المصنف في هذا الباب اثنين وثلاثين حديثًا في فيضائل عدة سور مخصوصة من القرآن الكريم، منها:



أي: فاتحة الكتاب الذي هو القرآن العظيم.

ٱلْحَدِيثُ ٱلْأَوَّلُ

٥٤١ - عَن أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ فِي أُمِّ الْقُرْآنِ:
 «هِيَ السَّبِعُ المَثَانِي، وَهِيَ الْقُرْآنُ الْعَظِيمُ». أخرجه البُخَارِيُّ (١).

(عن أبي هريرة ﴿ قال: قال رسولُ الله ﷺ في أمِّ القرآن: هي)؛ أي: سورة الفاتحة (أمُّ القرآن)؛ أي: تسمى بـذلك، وأم الكتـاب، وإنمـا سميت بذلك؛ لأنه يبدأ بكتابتها في المصاحف، ويبدأ بقراءتهـا فـي الـصلاة، ويقـال لها: فاتحة الكتاب؛ لأنه يفتتح بها في المصاحف، فتكتب قبل الجميع.

وقيل: سمِّيت بأمِّ الكتاب لأن أمَّ الشيء ابتداؤه وأصله، ومنه سميت مكة: أم القرى؛ لأن الأرض دحيت من تحتها.

وقال بعض شراح البخاري: التعليل بأنها يبدأ بها يناسب تسميتها

⁽١) رواه البخاري (٤٧٠٤).

فاتحة الكتاب، لا أم الكتاب(١).

والجواب: أنه يتجه ما قال بالنظر إلى أن الأم مبدأ الولد.

وقيل: سمِّيت أمَّ القرآن لاشتمالها على المعاني التي في القرآن؛ من الثناء على الله، والتعبد بالأمر والنهي، والوعد والوعيد، وعلى ما فيها من ذكر النات والصفات والفعل، واشتمالها على ذكر المبدأ والمعاد والمعاش.

ونقل السهيلي عن الحسن وابن سيرين ـ ووافقهما بَقِيّ بـن مَخْلَـد ـ كراهيةَ تسمية الفاتحة أُمَّ الكتاب، وتعقَّبه السهيلي.

ويَرِدُ على من زعم الكراهة الأحاديثُ الصحيحة الصريحة بتسميتها بأم القرآن، منها: هذا الحديث الذي رواه البخاري في «صحيح»، ورواه أبو داود، والترمذي وقال: حسن صحيح، ولفظه: قال رسول الله ﷺ:
«﴿ آلْمَ مَدُينَهِ رَبِ آلْمَ لَيْ الْمَانِي ﴾ أم القرآن، وأم الكتاب، والسبع المثاني »(٢)، وإذا ثبت النص، طاح ما دونه.

(وهي)؛ أي: سورة الفاتحة التي هي أم القرآن (السبعُ المثاني).

وفي لفظ: ﴿ الْعَمَدُ بِنَهِ رَبِ الْمَانِي ﴾ هي السبع المثاني ، والقرآن العظيم الذي أُوتيته ﴾ أوتيته ﴿ وَلَقَدْ ءَانَيْنَكَ اللهِ المراد بقوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ ءَانَيْنَكَ

⁽١) قاله البرماوي في «اللامع الصبيح» (١١/ ٤٩٠)، زاد: إلا أن يريد أن الأم مبدأ الولد.

⁽٣) رواه البخاري (٤٤٧٤) من حديث أبي سعيد بن المعلى ،

سَبْعًا مِنَ ٱلْمَنَانِي ﴾ [الحجر: ٨٧] هي الفاتحة، وعليه فالمراد بالسبع الآي؛ لأن الفاتحة سبع آيات، وهو قول سعيد بن جبير (١).

واختُلف في تسميتها مثاني، فقيل: لأنها تثنى في كـل ركعـة؛ أي: تعاد.

وقيل: لأنها يثني بها على الله تعالى.

وقيل: لأنها استثنيت لهذه الأمة، لم تنزل على من قبلها.

قال ابن التين: وفي الحديث دليل على أن ﴿ بِنَــَــَالَةُ الرَّعْنِ الرَّعِيهِ ﴾ ليست آية من القرآن؛ يعنى: من الفاتحة.

(وهي)؛ أي: أم القرآن التي هي الفاتحة (القرآنُ العظيم) الذي أُوتيته.

قال الخطابي: في قوله ﷺ: «هي السبع المثاني، والقرآن العظيم الذي أوتيته» دلالة على أن الفاتحة هي القرآن العظيم، وأن الواو [في هذه الآية] ليست بالعاطفة التي تفصل بين الشيئين، وإنما هي التي تجيء بمعنى التفصيل؛ كقوله تعالى: ﴿فَنِكَهَةٌ وَغَلَّ وَرُمُّانٌ ﴾ [الرحمن: ٢٦]، وكقوله تعالى: ﴿وَمَلَتِهِكَ يَدِهُ وَجُبْرِيلَ وَمِيكَ لللهِ ﴾ [البقرة: ٩٨]، انتهى (٢).

واعترض عليه الحافظ ابن حجر باحتمال أن قوله: ﴿وَالْقُرْءَانَ الْعَظِيمَ ﴾ [الحجر: ٨٧] محذوف الخبر، والتقدير: والقرآن العظيم ما زاد على الفاتحة، أو القرآن العظيم هو الذي أوتيه زيادة على الفاتحة (٣).

⁽۱) رواه الطبراني في «تفسيره» (۱۶/ ٥٦).

⁽٢) انظر: «أعلام الحديث» للخطابي (٣/ ١٧٩٨).

⁽٣) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٨/ ١٥٩).

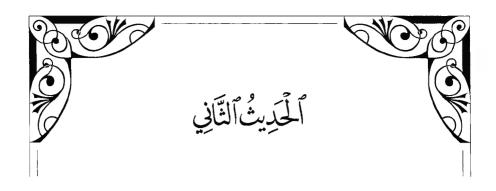
وللفاتحة أسماء أخرى جُمعت من آثار أخرى، منها: الكنز، والواقية، والشافية، والكافية، وسورة الحمد، والحمد لله، وسورة الصلاة، وسورة الشفاء، والأساس، وسورة الشكر، وسورة الدعاء.

(أخرجه)؛ أي حديث أبي هريرة المشروح (البخاريُّ) في تفسير سورة الحجر، ولفظه: عن أبي هريرة رهيه، عن النبي على القرآن هي السبع المثانى».

ورواه الترمذي بلفظ: ﴿ ﴿ آلْمَكُمْدُ بِلَهِ ﴾ أم القرآن، وأم الكتاب، والسبع المثاني » (١).

* * *

⁽١) تقدم تخريجه.



287 - عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَبَّاسٍ عَبَّاسٍ مَنْ اَصْحَابِ رَسُولِ اللهِ عَيْكُ مَرُوا بِمَاءٍ فِيْهِمْ لَدِيغٌ أَو سَلِيمٌ، فَعَرَضَ لَهُم رَجُلٌ مِن أَهْلِ المَاءِ فَقَالَ: هَلُ فِيكُم مِن رَاقٍ؛ إِنَّ فِي المَاءِ رجلًا للديغًا أَو سليمًا، فَانْطَلقَ رَجُلٌ مِنْهُم فَقَرَأَ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ عَلَى شَاءٍ فَبَرَأً، فَجَاءَ بالشَّاءِ إِلَى أَصْحَابِهِ مِنْهُم فَقَرَأً بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ عَلَى شَاءٍ فَبَرَأً، فَجَاءَ بالشَّاءِ إِلَى أَصْحَابِهِ فَكَرِهُوا ذَلِكَ، وَقَالُوا: أَخَذْتَ عَلَى كِتَابِ اللهِ أَجْرًا! حَتَّى قَدِمُوا الْمَدِينَةَ فَكَرِهُوا ذَلِكَ، وَقَالُوا: أَخَذْتَ عَلَى كِتَابِ اللهِ أَجْرًا! حَتَّى قَدِمُوا الْمَدِينَة فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللهِ! أَخَذَ عَلَى كِتَابِ اللهِ أَجْرًا، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْ : فَقَالُوا: يَا رَسُولُ اللهِ! أَخَذَ عَلَى كِتَابِ اللهِ أَجْرًا، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْ : (إِنَّ أَحَقَ مَا أَخَذْتُم عَلَيْهِ أَجْرًا كِتَابُ اللهِ". انْفَردَ البُخَارِيُّ بإِخْرَاجِهِ (().

(عن) أبي العباس عبدِالله (بنِ عباس الله النهرا من أصحاب رسول الله الله النفر: اسمُ جمع يقع على جماعة من الرجال خاصة ما بين الثلاثة إلى العشرة، ولا واحد له من لفظه، كذا في «النهاية»(٢).

وفي «القاموس»: النفر: الناسُ كلهم، وما دونَ العشرة من الرجال

⁽١) رواه البخاري (٥٧٣٧).

⁽٢) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٥/ ٩٢).

كالنفير، والجمع (أنفار)(١).

وفي «المنتخب» من «مسند عبد بن حميد» أخرج من حديث أبي سعيد الآتي من طريق يعلى بن عبيد، عن الأعمش، عن جعفر بن إياس، عن أبي نضرة، عن أبي سعيد الخدري في قال: بعثنا رسولُ الله على سرية ثلاثين رجلًا (٢)، فبيَّن في هذه الرواية أن عدَّة النَّفر المذكور في هذا الحديث كانوا ثلاثين رجلًا.

(مرُّوا بماء) لحيِّ من أحياء العرب على ذلك الماء (فيهم)؛ أي: في الحي (لديغ) في الحديث طيُّ، وهو أنهم نزلوا بهم ليلًا، فأبوا أن يضيفوهم؛ أي: أن يَقْرُوهم نُزُلَهم من الطعام والشراب، فنزلوا ناحية منهم، فلدغ سيدُهم؛ أي: سيدُ الحي، ولم يُسَمَّ.

واللديغ - بالدال المهملة، فغين معجمة - : القريص.

قال في «القاموس»: لدغته العقربُ والحيَّة؛ كـ (منع)، لـدغًا وتلـداغًا، فهو ملدوغ، ولديغ. وقومٌ لَدْغَى، ولُدَغاء: وُقَّاعٌ في الناس^(٣).

وأما (لذع) _ بالذال المعجمة والعين المهملة _ ك (منع): ما كان بالنار والحب، يقال: لذع الحبُّ قلبه: آلمه، ولذع بعيره لَذْعةً أو لـ ذعتين: وسمه بطرف الميسم، وفلانٌ مذَّاع لذَّاع: مخلاف للوعد.

(أو) قال: فيهم (سليم)، وهو اللديغ، وسموه سليمًا تفاؤلًا بأن

⁽١) انظر: «القاموس المحيط» للفيروزأبادي (مادة: نفر).

⁽۲) رواه عبد بن حمید فی «مسنده» (۸٦٦).

⁽٣) انظر: «القاموس المحيط» للفيروز أبادي (مادة: لدغ).

يسلم وتحصل له العافية، (فعرض لهم)؛ أي: لـذلك النفر من أصحاب النبي على ورضي عنهم (رجلٌ من أهل) حيِّ ذلك (الماء، فقال) لهم: (هل فيكم من راقٍ): اسم فاعل من رقَى يَرقِي، والرُّقى: جمع (رقية)، وهو التعويذ.

قال في «القاموس»: الرُّقية بالضم: العُوذة، والجمع (رُقَى)، ورقاه رُقيًا ورُقِيًّا ورُقيةً، فهو رَقَّاء: نفث في عُوذته. انتهى(١).

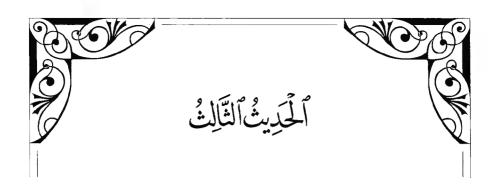
(إن في) حيِّ (الماء)؛ أي: إنما سألتكم: هل فيكم من راقٍ؟ لأن في الحي (رجلًا لديغًا)؛ أي: لدغته حية، (أو قال): إن في الماء (سليمًا)؛ يعني: لديغًا، وهو سيد الحي. قال: (فانطلق) معه (رجل منهم) هـ و أبـ و سعيد الخدري رضي عليه كما يأتي في الحديث الآتي، (فقرأ) أبو سعيد (بفاتحة الكتاب)، وجعل يمسح المكان الذي لدغ من بدنه، وكانوا جاعَلُوهم (على شاء) من الغنم، (فبرأ) اللديغ، وسلموا الجعل، (فجاء) الراقبي (بالشاء) يسوقها (إلى أصحابه)، وهم بناحية الحي، (فكرهوا ذلك)، وقالوا: لا نأكل منها شيئًا، (وقالوا) للراقى: قد (أخذت على كتاب الله) ﷺ (أجرًا)، فلا نأكل منها شيئًا حتى نسألَ رسولَ الله ﷺ عن ذلك، فساروا راجعين من غزوتهم (حتى قدموا المدينة) النبوية _ على ساكنها الصلاة والسلام _ ، (فقالوا: يا رسول الله!) إنه (أخذ على) رقيه بـ (كتاب الله) على (أجرًا) بما جاعَلَهم على أن يرقى لديغَهم، فبرأ، فدفعوا له الشاء التي كانوا جعلوها له نظيرَ رقيته بكتاب الله، (فقال رسول الله ﷺ: إن أحق) وأحرى (ما أخذتم

⁽١) المرجع السابق (مادة: رقى).

عليه أجرًا)؛ أي: جُعلًا (كتابُ الله) عَلْه.

(انفرد البخاري بإخراجه عن مسلم)، وعن غيره من الكتب الستة.

* * *



٥٤٣ عن أبسي سَعِيدِ الْخُدْرِيِّ وَلَيْهَ: أَنَّ نَاسًا مِن أَصْحَابِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ كَانُوا فِي سَفَرٍ، فَمَرُّوا بِحَيٍّ مِن أَحيَاءِ الْعَرَبِ، فَاسْتَضَافُوهُم فَلَم يُضَيِّفُوهُم، فَقَالُوا لَهُم: هَل فِيكُم رَاقٍ؟ فَإِنَّ سَيِّدَ الْحَيِّ لَدِيغٌ أَو فَلَم يُضَيِّفُوهُم، فَقَالُ رَجَلٌ مِنْهُم: نَعَم، فَأْتَاهُ فَرَقَاهُ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ، فَبَرَأَ مُصَابٌ، فَقَالَ رَجَلٌ مِنْهُم: نَعَم، فَأَتَاهُ فَرَقَاهُ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ، فَبَرَأَ الرَّجُلُ، فَقَالَ : حَتَّى أَذَكُر ذَلِكَ لَلَه اللَّبِيِّ عَلَيْهِ، فَأَتَى النَّبِيِّ عَلِيهُ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللهِ! واللهِ للنَّبِيِّ عَلَيْهُ، فَأَتَى النَّبِي عَلِيهُ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللهِ! واللهِ مَا رَقَيتُ إِلَّا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ، فَتَبَسَّمَ وَقَالَ : «مَا أَذْرَاكَ أَنَّهَا رُقْيَةٌ؟»، ثُمَ

وَفِي رِوَايَةٍ: يَقْـرَأُ أُمَّ الْقُـرْآنِ وَيَجْمَـعُ بُزَاقَـهُ وَيَتَفُـلُ^(١). أَخرَجَـهُ البُخَارِيُّ وَمُسلِمٌ، وَهَذَا لَفْظُ مُسلِم^(٢).

(عن أبي سعيد الخدري)، واسمه سعد بن مالكِ بن سنان، (الله : النبي الله كانوا في سفر)، وفي رواية في الصحيحين:

⁽١) هذه رواية البخاري.

⁽۲) رواه البخاري (۵۷۳٦)، ومسلم (۲۲۰۱/ ۲۵).

قال أبو سعيد: كنَّا في مسير لنا(١).

(فنزلوا)، وفي الأخرى: «فنزلنا منزلًا» (٢٠)، (بحيٍّ من أحياء العرب، فاستضافوهم)؛ أي: طلبوا من ذلك الحي أن يضيفوهم، (فلم يضيفوهم)، وفي رواية: فأبوا أن يضيفوهم، فلدغ سيدُ ذلك الحي، فسعوا له بكل شيء لا ينفعه، فقال بعضهم: لو أتيتم هؤلاء الرهط الذين نزلوا؛ لعلهم يكون عندهم بعض شيء، فأتوهم (٣)، (فقالوا لهم): يا أيها الرهط! إن سيدنا لدغ، وسعينا له بكل شيء لا ينفعه شيء، ف (فيكم من راقٍ) يرقي؛ (فإن سيد الحي)، وهو عريفهم، ومَن رجوعُ أمورهم إليه (لديغ، أو) قالوا: (مصاب)، وفي رواية: عند أحد منكم من شيء؟ (نعم) فينا راقي.

وفي رواية: فجاءت جارية، فقالت: إن سيد الحي سليم (٥)، والسليم هو اللديغ، سمي بذلك تفاؤلًا من السلامة؛ لكون غالبِ من يلدغ يعطب.

وقيل: سليم (فعيل) بمعنى (مفعول)؛ لأنه أسلم للعطب.

قالت: وإن نفرنا غُيَّب، فهل منكم راقٍ؟ فقام معها رجل ما كنا نأبِنُهُ برقية؛ أي: نظنه ونعرفه ونتهمه برقية، (فأتاه)؛ أي: جاء الـصحابي سيدَ

⁽١) رواه البخاري (٥٠٠٧).

⁽Y) رواه مسلم (۲۰۱۱/ ۲۲).

⁽٣) رواه البخاري (٢٢٧٦).

⁽٤) رواه البخاري (٢٢٧٦).

⁽٥) رواه البخاري (٥٠٠٧).

الحى اللديغ، (فرقاه بفاتحة الكتاب).

وفي رواية: لمَّا جاؤوهم قال بعضهم: إني والله لأَرقي، ولكن والله لقد استضفناكم فلم تُضيِّفونا، فما أنا براقٍ لكم حتى تجعلوا لنا جعلًا، فصالحوهم على قطيع من الغنم(١١).

وفي رواية الترمذي أن الراقي هو أبو سعيد ﷺ، وأن الغنم كانت ثلاثين شاة (٢٠).

فانطلق يتفل عليه ويقرأ: ﴿آلْتَمَدُيلَةِ رَبِ آلْمَكَلَدِينَ ﴾، (فبرأ الرجل)، وفي الرواية الأخرى: فكأنما نُشِط من عِقال، فانطلق يمشي وما به قَلَبَةٌ (٣)، (فأعطى) اللديغُ الذي هو سيد الحيِّ الراقيَ (قطيعًا من غنم)؛ أي: ثلاثين شاة.

وفي الرواية الأخرى: فأوفوهم جُعلهم الذي صالحوهم عليه، وقال بعضهم: اقتسموا^(٤)، (فأبى) الراقي الذي هو أبو سعيد (أن يقبلها)؛ أي: الغنم؛ يعني: أن يتصرف فيها بقسمة أو غيرها، (وقال): لا تفعلوا فيها شيئاً من قسمة ولا غيرها من سائر التصرفات (حتى أذكر ذلك)؛ أي: ما جاعلونا عليه من الغنم، ودَفْعَهم الغنمَ لنا، وأخذَنا لها.

وفي الرواية الأخرى: قال الذي رقى: لا تفعلوا حتى نأتي رسول الله ﷺ،

⁽١) رواه البخاري (٢٢٧٦).

⁽۲) رواه الترمذي (۲۰۶۳).

⁽٣) رواه البخاري (٢٢٧٦).

⁽٤) انظر التعليق السابق.

فنذكر الذي كان (١)، (لرسول الله عليه)، فننظر الذي يأمرنا به، (فأتى النبيَّ عليه، فنذكر ذلك له).

وفي الرواية الأخرى: فرقاه فبرأ، فأمر له بثلاثين شاة، وسقانا لبنًا، فلما رجع، قلنا له: أكنت تحسن رقية؟ أو كنت ترقي؟ قال: لا، ما رقيت إلا بأمِّ الكتاب، قلنا: لا تحدثوا شيئًا حتى نأتي ونسأل رسولَ الله ﷺ (٢).

(فقال: يا رسول الله! ما رقيتُ إلا بفاتحة الكتاب، فتبسم رسولُ الله ﷺ، وقال: وما أدراك أنها رقية؟» (٣).

وفي آخر: «وما يدريك أنها رقية؟»(٤).

(ثم قال) ﷺ: قد أصبتم، (خذوها)؛ أي: الثلاثين شاة، (واضربوا لي بسهم معكم)، وفي رواية: «واضربوا لي معكم سهمًا»(٥).

(وفي رواية): جعل الرجل_يعني: أبا سعيد_(يقرأ أم الكتاب)؛ أي: الفاتحة، (ويجمع بصاقه) في فيه، (ويتفل) على المحل الذي به

⁽١) رواه البخاري (٢٢٧٦).

⁽۲) رواه البخاري (۵۰۰۷).

⁽٣) رواه أبو طاهر المُخَلِّص في «المُخَلِّصِيات» (١٧٧١).

⁽٤) رواه البخاري (٢٢٧٦).

⁽٥) انظر التعليق السابق.

⁽٦) رواه البخاري (٥٠٠٧)، ومسلم (٦٦ / ٢٦) دون ذكر الضحك، وقد ورد ذكره في حديث آخر رواه البخاري (٥٧٣٦).

الوجع من بدنه.

(رواه البخاري، ومسلم)، وأبو داود، والترمذي، وغيرهما^(۱)، (وهـذا اللفظ) المذكور؛ أي: الذي كتبناه بالأحمر (لفظ مسلم)، وقد ذكرنا لفظ البخاري وغيره.

قال الإمام المحقق ابن القيم: إذا ثبت أن لبعض الكلام خواصً ومنافع؛ فما الظن بكلام ربِّ العالمين، ثم بالفاتحة التي لم ينزل في القرآن ولا غيره من الكتب مثلُها؛ لتضمنها جميع معاني الكتاب؟ فقد اشتملت على ذكر أصول أسماء الله ومجامعها، وإثبات المعاد، وذكر التوحيد، والافتقار إلى الرب في طلب الإعانة به، والهداية منه، وذكر أفضل الدعاء، وهو طلب الهداية إلى الصراط المستقيم المتضمن كمال معرفته وتوحيده وعبادته بفعل ما أمر به، واجتناب ما نهى عنه، والاستقامة عليه، ولتضمنها ذكر أصناف الخلائق، وقسمتهم إلى منعم عليه؛ لمعرفته بالحق، والعمل به، ومغضوب عليه؛ لعدوله عن الحق بعد معرفته، وضال؛ لعدم معرفته له، مع ما تضمنته من إثبات القدر والشرع والأسماء والمعاد والتوبة، وتزكية النفس وإصلاح القلب، والرد على جميع أهل البدع، وحقيق بسورة هذا بعض شأنها أن يُستشفى بها من كل داء. انتهى (٢).

وفي رواية للترمذي أنه قرأ _ يعني: أبا سعيد ﷺ _ ﴿ آلْمَــَــُدُ ﴾ سبعَ مرات (٣).

⁽۱) رواه أبو داود (۳٤۱۸)، والترمذي (۲۰۲۶).

⁽٢) انظر: «زاد المعاد» لابن قيم الجوزية (٤/ ١٧٧).

⁽٣) رواه الترمذي (٢٠٦٣).

وفي رواية: قال أبو سعيد: فانطلقت معهم، فجعلت أقرأ فاتحة الكتاب، وأمسح المكان الذي لدغ حتى برأ، قال: أعطونا الغنم، فقلت: لا والله! لا نأكلها حتى نسأل عنها رسولَ الله على، ما أدري ما أرقي، وما أحسن الرقى، فلما قدمنا، أتينا رسولَ الله على، فأخبرناه، فقال: «ما أدراك أنها رقية؟ أو: ما أعلمك أنها رقية؟ نعم، فكلوها واضربوا لي معكم بسهم»(۱)، وقد أخرجه ابن ماجه(۲).

* تنبيهات:

الأول: (الرقى) _ بضم الراء والقاف، مقصور _ جمع (رقية) بسكون القاف، يقال: رقى _ بالفتح في الماضي _ يرقي _ بالكسر في المستقبل _ ورقيت فلاناً _ بكسر القاف _ أرقيه، واسترقى: طلب الرقية، فالجميع بغير همز، وهو بمعنى التعويذ بالذال المعجمة.

وقد أخرج الإمام أحمد، وأبو داود، والنسائي، وصححه ابن حبان، والحاكم من حديث ابن مسعود عله: أن النبي الله كان يكره عشر خصال، فذكر فيها: الرقى إلا بالمعوذات(٢).

وأخرج الترمذي ـ وحسّنه ـ والنسائي من حديث أبي سعيد: كان رسول الله على يتعوذ من الجانّ، وعين الإنسان حتى نزلت المعوذات،

⁽۱) رواه النسائي في «السنن الكبرى» (٧٥٣٢).

⁽۲) رواه ابن ماجه (۲۱۵٦).

⁽٣) رواه الإمام أحمد (١/ ٣٨٠)، وأبو داود (٤٢٢٢)، والنسائي (٥٠٨٨)، وابن حبان في «صحيحه» (٦٨٢٥)، والحاكم في «المستدرك» (٧٤١٨).

فأخذها، وترك ما سواها(١).

وقد أجمع العلماء على جواز الرقى عند اجتماع ثلاثة شروط: أن يكون بكلام الله تعالى، أو بأسمائه وصفاته.

وباللسان العربي، أو بما يعرف معناه من غيره.

وأن يعتقد أن الرقية لا تؤثر بذاتها، بل بتقدير الله تعالى.

وفي «صحيح مسلم» من حديث عوف بن مالك الله قال: كنا نرقي في الجاهلية، فقلنا: يا رسول الله! كيف ترى في ذلك؟ فقال: «اعرضوا عليَّ رُقَاكم، لا بأس بالرقى ما لم يكن فيه شرك».

ولمسلم - أيضًا - من حديث جابر الله الله الله عن الرقى، فجاء آلُ عمرو بن حزم فقالوا: يا رسول الله! إنه كانت عندنا رقية نرقي بها من العقرب، [وإنك نهيت عن الرقى]، قال: فعرضو[هـ] عليه، فقال: «ما أرى بأسًا، من استطاع أن ينفع أخاه؛ فلينفعه» (٣).

وقد تمسَّك قوم بهذا العموم، فأجازوا كل رقية جُرِّبت منفعتها ولو لم يُعقل معناها، لكن دلَّ حديث عوف أنه مهما كان من الرقى يؤدي إلى الشرك؛ يمنع، وما لا يعقل معناه لا يؤمن أن يؤدي إلى الشرك، فيمنع احتياطًا.

وزعم قوم: أنه لا تجوز الرقية إلا من العين واللدغة؛ لما في حديث

⁽۱) رواه الترمذي (۲۰۵۸)، والنسائي (۷۸۵۳).

⁽۲) رواه مسلم (۲۲۰۰/ ۲۶).

⁽٣) رواه مسلم (١٩٩٧/ ٦٣).

عمران بن حصين على مرفوعًا: «لا رقية إلا من عين أو حُمَّة »(١).

وأجيب: بأن معنى الحصر فيهما أنهما أصل كلِّ ما يحتاج إلى الرقية، فيلتحق بالعين جواز رقية من به خبل أو مسُّ، ونحو ذلك؛ لاشتراكها في كونها تنشأ عن أحوال شيطانية من إنسي أو جني، ويلتحق بالسم كلُّ ما عرض للبدن من قرح ونحوه من المواد السمية.

وقد وقع عند أبي داود في حديث أنس مثل حديث عمران، وزاد: «أو دم $^{(Y)}$.

وفي مسلم عن أنس على قال: رخص رسول الله على الرقى من العين والحمة والنملة (٢)، وفي حديث آخر: والأذن (٤).

ولأبي داود من حديث الشفاء بنتِ عبدِالله: أن النبي على قال لها: «ألا تُعلِّمِينَ هذه_يعني: حفصة_رقية النملة؟»(٥)، والنملة: قروح تخرج في الجنب وغيره من الجسد.

وقيل: المراد بالحصر معنى الأفضل؛ أي: لا رقية أنفع؛ كما قيل: لا سيف إلا ذو الفَقَار.

وقال قوم: المنهيُّ عنه من الرقى ما يكون قبل وقوع البلاء، والمأذونُ

⁽١) رواه البخاري (٥٧٠٥).

⁽۲) رواه أبو داود (۳۸۸۹).

⁽٣) رواه مسلم (٢١٩٦/ ٥٨).

⁽٤) رواه البخاري (١٩٥٥).

⁽٥) رواه أبو داود (٣٨٨٧).

فيه ما كان بعد وقوعه، ذكره ابنُ عبد البر، والبيهقي، وغيرهما^(۱)، وانظر فيه في «الفتح» وقال: وكأنه مأخوذ من الخبر الذي قرنت فيه التمائم بالرقى، فأخرج أبو داود، وابن ماجه، وصححه الحاكم من طريق ابن أخي زينب امرأة ابنِ مسعود، عنها، عن ابن مسعود شرفعه: «إن الرقى والتمائم والتّولَة شركٌ» (۱۲)، وفي الحديث قصة.

و(التمائم): جمع (تميمة)، وهي خرزٌ أو قلادةٌ تعلَّق في الرأس كانوا في الجاهلية يعتقدون أن ذلك يرفع الآفات.

و(التُّولة) بكسر المثناة وفتح الواو واللام مخففًا: شيء كانت المرأة تجلب به محبة زوجها، وهو ضربٌ من السحر.

وإنما كان ذلك من الشرك لأنهم أرادوا دفع المضار، وجلب المنافع من عند غير الله.

ولا يدخل في ذلك ما كان من أسماء الله وكلامه؛ فقد ثبت في الأحاديث استعمالُ ذلك قبل وقوعه؛ فإنه كان على إذا أوى إلى فراشه ينفث بالمعوذات، ويمسح بهما وجهه؛ كما يأتى (٣).

وكان ﷺ يعوِّذ الحسن والحسين بكلمات الله التامات من شرِّ ما خلق، وبكلمات الله التامة من كل شيطان وهامَّة، ومن كل عين لامَّة (٤).

⁽۱) انظر: «السنن الكبرى» للبيهقى (٩/ ٣٥٠)، و«التمهيد» لابن عبد البر (١٦١/١٧).

⁽٢) رواه أبو داود (٣٨٨٣)، وابن ماجه (٣٥٣٠)، والحاكم في «المستدرك» (٧٥٠٥).

⁽٣) رواه البخاري (٥٧٤٨) من حديث عائشة ﷺ.

⁽٤) رواه البخاري من (٣٣٧١) من حديث ابن عباس ﷺ.

وصحح الترمذي من حديث خولة بنتِ حكيم الله مرفوعًا: «مَن نـزل منزلًا فقال: أعوذ بكلمات الله التامات من شرِّ ما خلق؛ لم يـضره شـيءٌ حتى يتحول»(١).

وعند أبي داود، والنسائي بسند صحيح، عن سهل بن أبي صالح، عن أبي صالح، عن أبيه، عن رجل من أسلم: جاء رجل فقال: لُدغتُ الليلة فلم أنم، فقال له النبي عليه: «لو قلتَ حين أمسيتَ: أعوذُ بكلمات الله التامَّة من شرِّ ما خلق؛ لم يضرك»(٢).

والأحاديث في هذا المعنى موجودة.

لكن قد يقال: إن الرقى أخصُّ من التعوذ، وإلا فالخلاف في الرقى مشهور، ولا خلاف في مشروعية الفزع إلى الله تعالى، والالتجاءِ إليه في كل ما وقع، وما يُتوقع.

وقال ابن التين: الرقى بالمعوذات وغيرها من أسماء الله هو الطبُّ الروحاني، إذا كان على لسان الأبرار من الخلق؛ حصل الشفاء بإذن الله، فلما عزَّ هذا النوع؛ فزع الناس إلى الطب الجثماني، وتلك الرقى المنهي عنها التي يستعملها المعزِّم وغيره ممن يدَّعي تسخير الجن له، فيأتي بأمور مشبهة مركبة من حق وباطل، تجمع إلى ذكر الله وأسمائه ما يشوبه من ذكر الشياطين، والاستعانة بهم، والتعوذ بمردتهم.

ويقال: إن الحيات لعداوتها الإنسانَ بالطبع، تصادق الشياطين؛ لكونها

⁽١) رواه الترمذي (٣٤٣٧).

⁽۲) رواه أبو داود (۳۸۹۸)، والنسائي (۱۰۳۹۷).

أعداء بني آدم، فإذا عزم على الحية بأسماء الشياطين؛ أجابت، وخرجت من مكانها، كما في «الفتح»(١).

وكذا اللديغ إذا رُقي بتلك الأسماء؛ سالت سمومها من بدن الإنسان، فلذلك كره الرقى ما لم يكن بذكر الله وأسمائه خاصة، وباللسان العربي الذي يعرف معناه؛ ليكون بريئًا من ثبوت الشرك.

وعلى كراهة الرقى بغير كتاب الله علماءُ الأمة.

وقال القرطبي: الرقى ثلاثة أقسام:

أحدها: ما كان يرقي به الجاهلية مما لا يُعقل معناه، فيجب اجتنابه؛ لئلا يكون فيه شرك، أو يؤدي إلى الشرك.

الثاني: ما كان بكلام الله تعالى أو بأسمائه، فيجوز، فإن كان مأثورًا، يستحب.

الثالث: ما كان بأسماء غير الله من مَلَك أو معظم من المخلوقات؛ كالعرش، قال: فهذا ليس من الواجب اجتنابُه، ولا من المشروع الذي يتضمن الالتجاء إلى الله والتبرك بأسمائه، فيكون تركه أولى، إلا أن يتضمن تعظيم المرقي به، فينبغي أن يُجْتنب؟ كالحلف بغير الله تعالى(٢).

الثاني: روى الإمام أحمد، وأبو داود بإسناد صحيح، وكذلك ابن السني، عن خارجة بن الصلت البرجمي، عن عمه علاقة بن صيحار التميمي في قال: أقبلنا من عند النبي على التميمي في قال: أقبلنا من عند النبي

⁽١) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (١٠/ ١٩٦)، وقد نقل عنه المؤلف مطولًا.

⁽٢) انظر: «المفهم» للقرطبي (١/ ٤٦٦).

فقالوا: إنا أُنبئنا أنكم قد جئتم من عند هذا الرجل بخير، فهل عندكم من دواء أو رقية؟ فإن عندنا معتوهًا في القيود، فجاؤوا بمعتوه في القيود، فقرأت عليه فاتحة الكتاب ثلاث مرات غدوة وعشية، أجمع بصاقي ثم أتفل، فكأنما نُشِط من عِقال، فأعطوني جعلًا، فقلت: لا حتى أسأل النبي على في فسألته فقال: «كُلْ، لَعمري! مَن أكل برقية باطل لقد أكلتَ برقية حقّ (۱).

وفي رواية عنه: أنه أتى النبي ﷺ، ثم أقبل راجعًا من عنده، فمرَّ على قوم عندهم رجل مجنون موثق بالحديد، فقال أهله: إن صاحبكم هذا قد جاء بخير، فهل عندكم شيء يداويه؟ فرقيته بفاتحة الكتاب، فبرأ، فأعطوني مئة شاة، فأتيت رسول الله ﷺ فأخبرته، فقال: «هَلْ إِلَّا هذا؟»(٢).

وفي رواية: «قلتَ غيرَ هذا؟» قلتُ: لا، قال: «خذها، فلَعمري مَن أكل برقية باطل لقد أكلتَ برقية حق»(٣).

ورواه أبو داود ـ أيضًا ـ بلفظ آخر (٤).

قال أهل اللغة: المعتوه: هو المصاب في عقله، وله عشر ألفاظ: مجنون، ومعنون، ومهروع، ومخفوع، ومعتوه، وممتوه، ومُمته، ومصوس، وبه لَمَمُ، ومصاب في عقله.

⁽۱) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٥/ ٢١١)، وأبو داود (٣٩٠١)، وابن السني (٦٣٠).

⁽۲) رواه أبو داود (۳۸۹٦).

⁽٣) انظر التعليق السابق.

⁽٤) رواه أبو داود (٣٨٩٧).

قال في «تحفة العباد»: وأما قول العامة: مخزوع، فهو تصحيف من مهروع، قاله المحقق ابن القيم. انتهى (١).

قال العلماء: التفل: نفخٌ بريقٍ يسيرٍ كما يشير إليه في الحديث بقوله: (أجمع بصاقي)، وفائدتُه التبركُ بتلك الرطوبة والنفس المباشر للرقية كما يتبرك بغسالة ما يكتب من الذِّكر.

قال بعض المحققين: في الفاتحة شفاء من كل داء ظاهر وباطن؛ ففي قوله تعالى: ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِيثُ ﴾ قوله تعالى: ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِيثُ ﴾ شفاء من مرض الكفر، وفي قوله: ﴿آهٰدِنَا ٱلصِّرَطَ ٱلْمُسْتَقِيمَ ﴾ شفاء من مرض الضلال، وأنشدوا:

إذا مرض نا تكداوَيْنا بكذكركمُ

فإن تركناه زاد السقم والمرض

الثالث: قد قدَّمنا في الحديث الثاني أن اللديغ ـ بالدال المهملة والغين المعجمة ـ : القريص، وأن صاحب «القاموس» قال فيه: لدغته الحية والعقرب؛ كـ (منع) . . . إلخ (٢).

وفي «الفتح»: استعمال اللدغ في ضرب العقرب مجاز، والأصل أنه الذي يضرب بفيه، والذي يضرب بمؤخره يقال له: لسع، وبأسنانه: نهش ـ بالمعجمة والمهملة ـ وبأنفه: نكز ـ بنون وكاف وزاي ـ وبنابه:

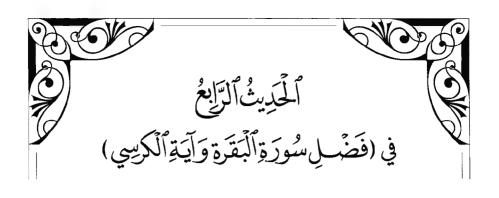
⁽۱) انظر: «بدائع الفوائد» لابن قيم الجوزية (٤/ ٩٨٩).

⁽٢) انظر: «القاموس المحيط» للفيروزأبادي (مادة: لدغ).

نشط، هذا هو الأصل، وقد يستعمل بعضها مكان بعض تجوُّزًا(١). والله أعلم.

* * *

⁽۱) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (۱۰/ ۱۹۹).



اتفقوا على أن سورة البقرة مدنية، وأنها أول سورة نزلت بها.

١٤٤ - عَن أَبِي هُرَيْرَة ﷺ : أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «لَا تَجْعَلُوا بِيُوتَكُمْ قُبُورًا؛ فَإِنَّ الْبَيْتَ الَّذِي يُقْرَأُ فِيْهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ لَا يَدْخَلُهُ الشَّيْطَانُ».
 رَوَاهُ مُسلِمٌ (١).

(عن أبي هريرة ﴿ أَي: كالقبور في ترك الصلاة فيها؛ فإن النهبي ورد أي: مساكنكم (قبورًا)؛ أي: كالقبور في ترك الصلاة فيها؛ فإن النهبي ورد عن الصلاة في القبور، فلا ينبغي لكم ولا يحسن منكم أن تجعلوا بيوتكم مثلّها، (فإن البيت الذي يقرأ) بضم أوله مبنيًّا للمفعول (فيه)؛ أي: في ذلك البيت (سورة البقرة) بالرفع نائب الفاعل، (لا يدخله الشيطان)؛ أي: المعهود، وهو العاصي من الجن؛ أي: لا يدخله جنس الشيطان، فهو في قوة النكرة؛ أي: لا يدخله أيُّ شيطان كان من شياطين الجن.

(رواه مسلم) في «صحيحه».

⁽۱) لم نقف عليه بهذا اللفظ عند مسلم، ورواه الإمام أحمد في «مسنده» (۲/ ۳۷۸)، والترمذي (۲/ ۲۸۷۷) وقال: حديث حسن صحيح.

وفي لفظ لمسلم، والترمذي من حديث أبي هريرة هيء: أن رسول الله على قال: «لا تجعلوا بيوتكم مقابر؛ إن الشيطان يفرُّ من البيت الذي يقرأ فيه سورة البقرة»(١).

وفي رواية عند الإمام أحمد من حديث زيد بن خالد الجهني ان السول الله على قال: «لا تتخذوا بيوتكم قبورًا» (٢)؛ أي: تجعلوها كالقبور في خُلُوها عن الذكر والعبادة، صلُّوا فيها.

وروى الإمام أحمد، ومسلم، وابن ماجه من حديث جابر الله (٣)، ورواه مسلم من حديث أنس: أنه الله ورواه مسلم من حديث أنس: أنه الله قال: «إذا قضى أحدكم الصلاة في مسجده؛ فليجعل لبيته نصيبًا من صلاته؛ فإن الله جاعلٌ في بيته من صلاته خيرًا»(٥).

⁽۱) رواه مسلم (۲۱۲/۷۸۰)، وفيه: «ينفر» بدل: «يفرُّ»، ولم نقف عليه بهذا اللفظ عند الترمذي. انظر التعليق السابق.

⁽۲) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٤/٤/١).

⁽٣) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٣/ ٣١٥)، ومسلم (٧٧٨/ ٢١٠)، ورواه ابسن ماجه (١٣٧٦) عن جابر، عن أبي سعيد الخدري الله المخدري المعربية المع

⁽٤) لم نقف عليه عند مسلم بهذا اللفظ، وإنما روى أصل الحديث (٧٨٠ ٢١٢). وانظر: «جامع الأصول» لابن الأثير (٨/ ٤٧٣).

⁽٥) رواه الدارقطني في «الأفراد» كما في «الجامع الصغير» للسيوطي. انظر: «فيض القدير» للمناوى (١/ ٤١٨).

ولا تتخذوها قبورًا ١١٥١).

قال القرطبي: (من) للتبعيض؛ أي: شيئًا منها، والمراد: النوافل(٢).

وحكى القاضي عياض عن بعضهم: أن معناه: اجعلوا من فرائضكم في بيوتكم؛ ليقتدي بكم من لا يخرج إلى المسجد من نسوة وغيرهن (٣).

وردَّه الإمام النووي، وقال في حديث: «فليجعل لبيته منها نصيبًا»؛ أي: من صلاته المشتملة على الفرض والنفل، فليجعل الفرض في المسجد، والنافلة للبيت؛ لحديث: «أفضلُ صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة).

قال النووي: الـصواب أن المراد: النافلة، ولا يجوز حمله على الفريضة.

قال: وإنما حثَّ على النافلة في البيت؛ لكونه أخفى وأبعدَ عن الرياء، وأصونَ عن المحبطات، وليتبرك أهلُ البيت بذلك، وتنزل فيه الرحمة والملائكة، وتنفر منه الشياطين^(٥)، وليحصل في البيت بالصلاة وقراءة القرآن خير، وهو عمارته بذكر الله ﷺ، وبطاعته، وحضور الملائكة واستغفارهم، وما يحصل لأهله من الثواب.

⁽۱) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (۲/ ۱٦)، والبخاري (٤٣٢)، ومسلم (٧٧٧/ ٢٠٨).

⁽٢) انظر: «المفهم» للقرطبي (٢/ ٤١١).

⁽٣) انظر: «إكمال المعلم» للقاضى عياض (٣/ ١٤٤).

⁽٤) رواه البخاري (٧٢٩٠) من حديث زيد بن ثابت ﷺ.

⁽٥) انظر: «شرح صحيح مسلم» للنووي (٦/ ٦٧).

* تنبيهات:

الأول: اختلف العلماء في المراد بقوله ﷺ: «صلوا في بيوتكم» (١)، و «اجعلوا من صلاتكم في بيوتكم»، و «لا تجعلوا بيوتكم قبورًا»، فقال قوم: المراد منه النهي عن الصلاة في المقابر.

وقال آخرون: بل المراد منه الندب إلى الصلاة في البيوت؛ إذ الموتى لا يصلون؛ كأنه قال: لا تكونوا كالموتى الذين لا يصلون في بيوتهم، وهي القبور.

وقال البغوي: المراد لا تجعلوا بيوتكم وطنًا للنوم فقط لا تصلون فيها؛ فإن النوم أخو الموت، والميت لا يصلي (٢).

وقال التوربشتي: يحتمل أن من لم يصلِّ في بيته جعل نفسه كالميت، وبيته كالقبر (٣).

وتأوَّله آخرون على أن المراد النهي عن دفن الموتى في البيوت، وتعقبه الخطابي بأنه ﷺ دُفن في بيته (٤)، وأجاب الكرماني أنه من خصائصه، وقد ورد أن الأنبياء يُدفنون حيث يموتون (٥).

⁽۱) رواه مسلم (۲۰۹/ ۷۷۷)، والترمذي (٤٥١)، والنسائي (١٥٩٨)، من حديث ابن عمر الله عمر

⁽٢) انظر: «شرح السنة» للبغوي (٤/ ١٣٣).

⁽٣) انظر: «الميسر» للتوربشتي (١/ ٢٠٥).

⁽٤) انظر: «أعلام الحديث» للخطابي (١/ ٣٩٣).

٥) انظر: «الكواكب الدراري» للكرماني (٤/ ٩٤).

الثاني: فعل السنن الرواتب في البيوت أفضلُ من فعلها في المساجد الاسنة جمعة؛ فإنَّ فعلها في المسجد مكانه أفضل، نص عليه الإمام أحمد المسجد المسج

وقال في «الفروع»: وفعلها ـ أي: الرواتب ـ في البيت أفضل؛ خلافًا للإمام مالك في النهاريات.

وعن الإمام أحمد: أن الأفضل فعله في البيت مختص بالفجر والمغرب، زاد في «المغني»: والعشاء، وعنه: التسوية.

وفي آداب «عيون المسائل»: صلاة النافلة في البيوت أفضل منها في المساجد إلا الرواتب.

وقال أبو عبد الرحمن عبدُالله بنُ الإمام أحمد لأبيه: إن محمد بن عبد الرحمن قال في بيته؛ لأن النبي على قال: «هي من صلاة البيوت»(١)، قال الإمام أحمد: ما أحسنَ ما قالَ(٢)!

وفي «المبدع»: في سنة الجمعة إن صلى بسلام أو سلامين مكانه، نص عليه، وعنه: في بيته أفضل. انتهى (٣).

وذكر بعض علماء الشافعية: أن النوافل في البيوت أفضل إلا ما استثني؛ كسنة الجمعة القبلية، وركعتي الإحرام، والطواف.

⁽۱) رواه أبو داود (۱۳۰۰)، والترمذي (۲۰۶)، والنسائي (۱۲۰۰)، من حـديث كعـب ابن عجرة ﷺ.

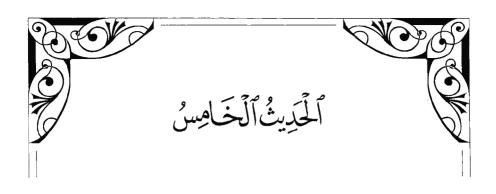
⁽٢) انظر: «الفروع» لابن مفلح (١/ ٤٨٧).

⁽٣) انظر: «المبدع» لابن مفلح (٢/ ١٦٩).

قال الزركشي: وصلاة الضحى؛ لخبر رواه أبو داود (١١)، وصلاة الاستخارة، وصلاة مُنشئ السفر، والقادم منه، والماكثِ بالمسجد لتعلَّم أو تعليم، أو اعتكاف، والخائف فوت الراتبة. انتهى.

قلت: وظاهر معتمد مذهبنا في غير الرواتب التسوية بين المساجد والبيوت ما لم يوجد ثمَّ مرجح. والله أعلم.

⁽١) رواه أبو داود (١٢٨٧) من حديث معاذ بن أنس ﷺ.



٥٤٥ _ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «لكلِّ شَيْءٍ سَنَامٌ، وَإِنَّ سَنَامٌ الْقُرْآنِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ، وَفِيْهَا آيَةٌ هِيَ سَيسِّدَةُ آيِ الْقُرْآنِ الْقُرْآنِ الْقُرْآنِ الْقُرْآنِ الْقُرْآنِ الْقُرْآنِ الْقُرْآنِ الْقُرْآنِ اللَّهُ وَقَالَ: غَريبٌ (١).

(عن أبي هريرة ره قل قال: قال رسول الله ﷺ: لكلِّ شيءٍ سنامٌ).

قال في «النهاية»: سنامُ كلِّ شيءٍ: أعلاه (٢).

(وإن سنام)؛ أي: أعلى (القرآن) وأرفعه (سورة البقرة)؛ أي: هي أفضل السور التي فصلت فيها الأحكام، وضربت فيها الأمثال، وأقيمت الحجج؛ إذ لم تشتمل سورة من سور القرآن ما اشتملت عليه من ذلك، (وفيها)؛ أي: في سورة البقرة (آية هي سيدة آي القرآن)، الآية في الأصل: العلامة، والشخص، وتجمع على آيات، وآي، والآية من القرآن: كلام متصل إلى انقطاعه، (وهي)؛ يعني: سيدة القرآن (آيةُ الكرسي)؛ أي: الآية التي يذكر فيها الكرسي؛ لاشتمالها على التوحيد.

⁽١) رواه الترمذي (٢٨٧٨).

⁽٢) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٢/ ١٥٩).

قال الجلال السيوطي: لا تنافي بين كون الفاتحة أعظُم السور وبين حديث أن البقرة أعظمُ السور؛ لأن المراد به ما عدا الفاتحة من السور التي فصلت فيها الأحكام، وضربت فيها الأمثال، وأقيمت فيها الحجج، فلم تشتمل سورة على ما اشتملت عليه من ذلك، ولذلك سميت: فُسطاطَ القرآن.

قال ابن العربي في «أحكامه»: سمعت من بعض أشياخي يقول: فيها ألف أمر، وألف نهي، وألف حكم، وألف خبر، ولعظيم فقهها أقام ابن عمر الله عمر الله على تعلمها. أخرجه الإمام مالك في «الموطأ»(١).

وقال ابن العربي - أيضًا - : وإنما كانت آية الكرسي أعظم الآيات لعظم مقتضاها؛ فإن الشيء إنما يشرُف بشرف مقتضاه ومتعلقاته، وهي في آي القرآن كسورة الإخلاص في سوره، وهذه آية، والسورة أعظم؛ لأنه وقع التحدي بها، فهي أفضل من الآية التي لم يتحدَّ بها، وسورة الإخلاص اقتضت التوحيد في خمسة عشر حرفًا، وآية الكرسي اقتضت التوحيد في خمسين حرفًا.

قال الغزالي: قال ﷺ في الفاتحة: «أفضل سورة»(٢)، وفي آيـة الكرسي: «سيدة آي القرآن»؛ فإن الفضل هو الزيادة، والأفضل هو الأزيد.

وأما السؤدد، فهو رسوخُ معنى الشرف الذي يقتضي الاستتباع، ويأبى التبعية، والفاتحة تتضمن التنبيه على معانٍ كثيرة، ومعارف مختلفة، فكانت أفضلَ، وآيةُ الكرسي تشتمل على المعرفة العظمى التي هي المقصودة المتبوعة

⁽١) رواه الإمام مالك في «الموطأ» (١/ ٢٠٥).

⁽٢) رواه ابن خزيمة (٨٦٢) من حديث أبي سعيد بن المعلى على .

التي تتبعها سائر المعارف، فكان وصف السيد بها أليق(١١).

قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام: القرآن على قسمين: فاضل، وهو كلام الله في الله، ومفضول، وهو كلامه في غيره؛ كقول حكاية عن فرعون: ﴿مَاعَلِمْتُ لَكُمُ مِّنَ إِلَنهِ غَيْرِي ﴾ [القصص: ٣٨]، وكحكاياته عن الكفار، ونحو ذلك.

وقال الجلال السيوطي: بل القرآن ثلاثة أقسام: أفضل، وفاضل، وفاضل، ومفضول؛ لأن كلامه على فيه منه بعض أفضل من بعض؛ كتفضيل الفاتحة والإخلاص. انتهى (٢).

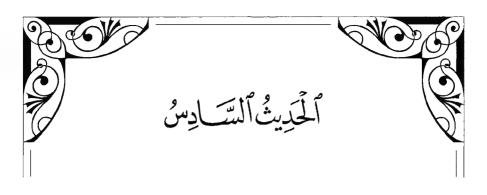
(رواه)؛ أي: الحديث المشروح أبو عيسى (الترمذي، وقال: غريب) لا نعرفه إلا من حديث حكيم بن جبير، وقد تكلم شعبة في حكيم بن جبير، وضعفه. انتهى كلام الترمذي.

قلت: وذكر الحافظ المنذري عن الدارقطني وغيره في حكيم بن جبير: أنه متروك، وقال النسائي: ليس بالقوي، ومَشَّاه بعنضُهم وحَسَّنَ أمره. انتهى (٣).

⁽١) انظر: «الإتقان في علوم القرآن» للسيوطي (٤/ ٢٢١).

⁽٢) المرجع السابق (٤/ ٤١٧).

⁽٣) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٤/ ٥٦٩ _ مصطفى البابي الحلبي).



الله عَن أبي هُرَيْرة فَ هَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله عَيْ: «مَن قَرأً ﴿ حَمَ ﴾ الْمُؤمن إِلَى ﴿ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴾ ، وَآيَة الْكُرْسِيِّ حِين يُصبحُ ؛ حُفِظ بِهِمَا حَتَّى يُمْسِي، وَمَن قَرأَهُما حِينَ يُمْسِي؛ حُفِظ بِهِمَا حَتَّى يُمْسِي، وَمَن قَرأَهُما حِينَ يُمْسِي؛ حُفِظ بِهِمَا حَتَّى يُصبحَ ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ غَرِيبٌ (١).

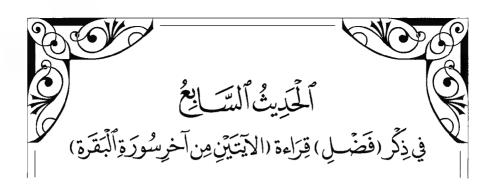
⁽١) رواه الترمذي (٢٨٧٩).

قرأهما)؛ أي: أول ﴿حَمّ ﴾ المؤمن إلى قوله تعالى: ﴿إِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴾ ، وآية الكرسي (حين يمسي)؛ أي: يدخل في المساء ، (حفظ) بضم أوله مبنيًّا للمفعول؛ أي: حفظه الله ﷺ بأن يرسل إليه ملائكة يحفظونه من كل شر ، أو يحفظه هـ و تعالى بصرف الشر عنه ، أو بصرفه هو عن الشر (بهما)؛ أي بقراءتهما (حتى يصبح)؛ أي: يطلع الفجر الثاني .

(رواه الترمذي وقال: حديث غريب).

قلت: والذي في «جامع الأصول»: عن أبي هريرة الله قال: قال رسول الله على: «من قرأ الدخان كلها، وأول حمّ عافر إلى وإلَيْهِ الْمَصِيرُ الله على: «من قرأ الدخان كلها، وأول حمّ عافر إلى وإلَيْهِ الْمَصِيرُ حين يمسي؛ حفظ بها حتى يصبح، ومن قرأها حين يصبح؛ حُفظ بها حتى يمسي». أخرجه الترمذي (١)، وقال: هذا حديث غريب، وقد تكلم بعض أهل العلم في عبد الرحمن [بن أبي بكر] بن أبي مليكة من قِبل حفظه.

⁽١) انظر: «جامع الأصول» لابن الأثير (٨/ ٤٩٤).



٥٤٧ _ عَن أَبِي مَسْعُودٍ البَدْرِيِّ ﴿ ، عَنِ النَّبِيِّ عَلَيْ قَالَ: «الآيتَانِ مِن آخِرِ الْبَقَرَةِ مَن قَرأَهُمَا فِي لَيْلَةٍ كَفَتَاهُ ». رَوَاهُ البُخَارِيُّ وَمُسْلِمُ (١).

(عن أبي مسعود) اسمه عُقبةُ بنُ عمرِو بنِ ثعلبةَ (البدريِّ)، تقدمت ترجمته في (فضل الصدقة)، وأخرجه الإمام أحمد من وجه آخر، فقال فيه: عن عقبة بن عمرو^(۲)، (هم عن النبي شخ قال: الآيتان)، وفي لفظ: «من قرأ بالآيتين»^(۳).

وفي لفظ آخر: «من قرأ بالآيتين من آخر سورة البقرة»(٤).

وأخرجه الإمام أحمد، فقال فيه: «من سورة البقرة»(٥)، لـم يقـل: (آخر).

⁽۱) رواه البخاري (٤٠٠٨)، ومسلم (٧٠٧/ ٢٥٥).

⁽۲) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٤/ ١٢٢).

⁽٣) رواه البخاري (٥٠٠٨).

⁽٤) رواه البخاري (٥٠٠٩).

⁽٥) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٤/ ١٢١).

وفي لفظ عند الإمام أحمد: «من قرأ الآيتين الأخيرتين»(١).

(من آخر سورة البقرة)؛ يعني: من قوله تعالى: ﴿ عَامَنَ الرَّسُولُ ﴾ إلى آخر السورة، فآخر الآية الأولى: ﴿ الْمَصِيرُ ﴾، ومن ثم إلى آخر السورة آية واحدة، وأما ﴿ مَا آكَتَسَبَتُ ﴾، فليست رأس آية باتفاق القارئين.

(مَنْ)؛ أي: أيُّ مسلم (قرأها في ليلة)، وفي رواية: «من قرأهما بعد العشاء الآخرة»(٢).

وفي حديث النعمان بن بشير رفعه: «إن الله كتب كتابًا أنزل منه آيتين ختم بهما سورة البقرة». أخرجه علي بن سعيد العسكري^(٣)، وأصله عند الترمذي، والنسائي، وصححه ابن حبان، والحاكم^(٤).

ولأبي عبيد في «فضائل القرآن» من مرسل جُبير بن نُفير، نحوه، وزاد: «فاقرؤوهما، وعلموهما أبناءكم ونساءكم؛ فإنهما قرآن وصلاة ودعاء (٥٠).

(كفتاه)؛ أي: أجزأتا عنه من قيام الليل بالقرآن. قَدَّمَه في «الفتح»(٦).

⁽١) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٤/ ١٢١)، وفيه: «الآخرتين» بدل: «الأخيرتين».

⁽۲) رواه ابن عدي في «الكامل في الضعفاء» (۷/ ۸٤).

⁽٣) لم نقف عليه عند العسكري.

⁽٤) رواه الترمذي (٢٨٨٢)، والنسائي (١٠٨٠٢)، وابن حبان في «صحيحه» (٧٨٢)، والحاكم في «المستدرك» (٢٠٦٥).

⁽٥) رواه أبو عبيد في «فضائل القرآن» (ص: ٣٣٣).

⁽٦) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٩/ ٥٦).

وقيل: أجزأتا عنه عن قراءة القرآن مطلقًا، سواء كان داخل الـصلاة، أم خارجها.

وقيل: أجزأتاه فيما يتعلق بالاعتقاد؛ لما اشتملتا عليه من الإيمان والأعمال إجمالًا.

وقيل: معناه: وقتاه كل سوء.

وقيل: كفتاه شر الشيطان.

وقيل: دفعتا عنه شر الإنس والجن.

وقيل: كفتاه بما حصل له بسببهما من الشواب عن طلب شيء آخر، وكأنهما اختصتا بذلك؛ لما تضمنتاه من الثناء على الصحابة بجميل انقيادهم إلى الله، وابتهالهم ورجوعهم إليه، وما حصل لهم من الإجابة إلى مطلوبهم.

والوجهُ الأولُ ورد صريحًا من طريق عاصم، عن علقمة، عن أبي (١) مسعود ﷺ: مَن قرأ خاتمة البقرة؛ أجزأت عنه قيام الليل (٢).

ويؤيد الوجه الرابع حديثُ النعمان بن بشير هذه رفعه: «إن الله كتب كتابًا وأنزل منه آيتين ختم بهما سورة البقرة، لا يُقرأان في دار فيقربها الشيطان ثلاث ليال». أخرجه الحاكم، وصححه (٣).

قلت: وأخرج الترمذي حديث النعمان بن بشير، ولفظه: "إن الله تعالى كتب كتابًا قبل أن يخلق السماوات والأرض بألفي عام، أنزل منه آيتين ختم

⁽۱) في الأصل: «ابن»، والتصويب من «فتح الباري» (٨/ ١٥٢).

⁽٢) رواه ابن الضريس في «فضائل القرآن» (١٧٣).

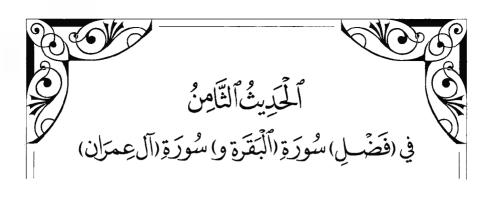
⁽٣) رواه الحاكم في «المستدرك» (٢٠٦٥).

بهما سورة البقرة، ولا تُقرأان في دار ثلاث مرار، فيقربها شيطان (۱). وفي حديث معاذ شهد لما أمسك الجني: وآية ذلك أنه لا يقرأ أحد منكم خاتمة سورة البقرة، فيدخل أحدٌ منّا بيته تلك الليلة. أخرجه الحاكم (۱). (رواه)؛ أي: الحديث المشروح (البخاري، ومسلم)، وغيرهما.

* * *

(١) تقدم تخريجه.

⁽٢) رواه الحاكم في «المستدرك» (٢٠٦٨) وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه.



250 - عَن أَبِي أُمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ هَا قَالَ: سَمِعتُ رَسُولَ الله ﷺ قَالَ: سَمِعتُ رَسُولَ الله ﷺ يَقُولُ: «اقْرَوُوا الْقُرْآنَ؛ فَإِنَّهُ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَفِيعًا لأَصْحَابِهِ، اقْرَوُوا الزَّهْرَاوَيْنِ: الْبَقَرَةَ، وَسُورَةَ آلِ عِمْرَانَ، فَإِنَّهُمَا يَأْتِيَانِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَأَنَّهُمَا فَرْقَانِ مِن طَيْرٍ صَوَافَّ يُحَاجَانِ غَمَامَتَانِ، أو كَأَنَّهُمَا فِرْقَانِ مِن طَيْرٍ صَوَافَّ يُحَاجَانِ عَن أَصْحَابِهِمَا، اقْرُوُوا سُورَةَ الْبَقَرَةِ؛ فَإِنَّ أَحَدَهَا بَرَكَةٌ، وَتَرْكَهَا عَن أَصْحَابِهِمَا، اقْرُوُوا سُورَةَ الْبَقَرَةِ؛ فَإِنَّ أَحَدَهَا بَرَكَةٌ، وَتَرْكَهَا حَسْرَةٌ، وَلَا تَستَطِيعُهَا البَطَلَةُ»، وقَالَ مُعَاوِيَةُ بنُ سَلّام: بَلغَنِي أَنَّ البَطَلَة السَّحَرَةُ. رَوَاهُ مُسلم (۱).

(عن أبي أمامة) صُدَيِّ بنِ عجلانَ (الباهلي)، تقدمت ترجمته في (فضل المشي إلى الصلاة)، (ه قال: سمعت رسولَ الله على يقول: اقرؤوا القرآن) العظيم، والذكرَ الحكيم؛ (فإنه)؛ أي: القرآن (يأتي يوم القيامة) حال كونه (شفيعًا) لدى الله الله الأصحابه) الذين كانوا يحفظونه ويقرؤونه، ويقومون به، ويقفون على حدوده، فيحرمون ما حرم، ويحلون ما أحله.

⁽۱) رواه مسلم (۲۰۲/۲۰۲).

قال الحافظ المنذري: ومعنى هذا عند أهل العلم: أنه يجيء ثواب قراءة القرآن، كذا فسر بعض أهل العلم هذا الحديث وما يشبهه من الأحاديث أنه يجيء ثواب قراءة القرآن. انتهى (١١).

وقال غيره: يصور ذلك صورة بحيث يجيء يوم القيامة يـراه الناس؛ كما يجعل الله تعالى لأعمال العباد خيرها وشرها صورة ووزنًا يوضع في الميزان، فيقبل المؤمن هذا وأمثاله، ويعتقده بإيمانه؛ لأنه ليس للعقل في مثل هذا مجال.

(اقرؤوا) معشر المسلمين من أمتي أمة الإجابة (الزهراوين): سورة (البقرة، وسورة آل عمران)، سميتا بالزهراوين لنورهما وهدايتهما، وعظم أجرهما (فإنهما)؛ أي: البقرة وآل عمران (يأتيان يوم القيامة كأنهما غَمامتان) بفتح الغين المعجمة، فميم، فألف، ثم ميم مفتوحة، فتاء فوقية، فألف، فنون _ تثنية (غمامة)، (أو كأنهما غيايتان) مثنى (غياية) _ بغين معجمة وياءين مثناتين تحت _ وهي كل شيء أظل الإنسان فوق رأسه؛ كالسحابة والغاشية ونحوهما، قاله المنذري(٢).

وقال في «النهاية»: الغمامة: السحابة (٣).

وقال: تجيء البقرة وآل عمران كأنهما غمامتان، أو غيايتان، الغياية: كل شيء أظلَّ الإنسانَ فوق رأسه؛ كالسحابة وغيرها. انتهى(٤).

⁽۱) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٢/ ٢٤٢).

⁽٢) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٢/ ٢٤٢).

⁽٣) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٣/ ٣٨٩).

⁽٤) المرجع السابق (٣/ ٤٠٣).

وهو بفتح الغين المعجمة وتخفيف المثناتين التحتيتين.

قال الحافظ جلال الدين السيوطي: المراد: أن ثوابهما يأتي كغمامتين (١)، (أو) يأتيان _ أي: البقرة وآل عمران _ يعني: ثوابهما (كأنهما فرقان)؛ أي: قطعتان كما في «النهاية»، و«الترغيب»، وغيرهما (٢)، (من طير صوات)؛ أي: باسطاتٍ أجنحتها في الطيران، والصواف: جمعُ (صافّة)، (يحاجان)؛ أي: يخاصمان (عن أصحابهما)؛ أي: حَمَلتهما القائمين بهما.

ثم قال ﷺ: (اقرؤوا سورة البقرة؛ فإن أخذها)؛ أي: قراءتها وحفظها (حسرة)؛ (بركة)؛ أي: نماء وزيادة، (وتركها)؛ أي: عدم أخذها وحفظها (حسرة)؛ أي: تأسف وندم، وتلهف وغُرم، (ولا يستطيعها)؛ أي: سورة البقرة (البَطَلَة) بفتح الموحدة والطاء المهملة؛ كما في «المشارق»(٣).

(قال معاوية بن سلّام: بلغني أن البطلة) في هذا الحديث المراد بهم (السحرة. رواه مسلم)، ورواه الإمام أحمد (٤).

ومعاویة بن سلّام: هو ابن أبي سلّام الحبشي، روی عـن أبیـه إن^(ه) کان [ذلك] محفوظًا، وجدِّه، وروی عن أخیه زید، والزهري، وجماعة.

⁽۱) انظر: «الديباج» للسيوطي (٢/ ٤٠٠).

⁽٢) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٣/ ٤٤٠)، و «الترغيب والترهيب» للمنذري (٢/ ٢٤١).

⁽٣) انظر: «مشارق الأنوار» للقاضى عياض (١/ ٨٧).

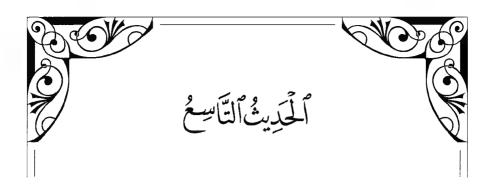
⁽٤) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٥/ ٢٤٩).

⁽٥) في الأصل: «أنه»، والتصويب من «تهذيب الكمال» للمزى (١٢/ ٢٩١).

وروى عنه: أبو مسهر، وأبو توبة الحلبي، ومروان الظاهري، وآخرون.

وثَّقه الإمام أحمد، ويحيى بن معين(١)، وغير واحد.

⁽١) انظر: «تاريخ ابن معين» (ص: ٢١٢_رواية الدارمي).



989 ـ عَنِ النوَّاسِ بِنِ سَمْعَانَ الْكِلابِيِّ هُ قَالَ: سَمِعتُ النَّبِيُّ عَلَيْهُ وَلَهُ وَأَهْلِهِ الَّذِينَ كَانُوا يَعْمَلُونَ بِهِ، تَقَدُمُهُ يَقُولُ: «يُوْتَى بِالْقُرْآنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَهْلِهِ الَّذِينَ كَانُوا يَعْمَلُونَ بِهِ، تَقَدُمُهُ سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَآلِ عِمْرَانَ»، وضَرَبَ لَهُمَا رَسُولُ اللهِ عَلَيْ ثَلاَثَةَ أَمْثَالٍ سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَآلِ عِمْرَانَ»، وضَرَبَ لَهُمَا رَسُولُ اللهِ عَلَيْ ثَلاَثَةَ أَمْثَالٍ مَا نَسِيتُهُنَ بَعْدُ، قَالَ: «كَأَنَّهُمَا غَمَامَتَانِ أَو ظُلَّتَانِ سَودَاوَانِ بَينَهُمَا مَن نَسِيتُهُنَ بَعْدُ، قَالَ: «كَأَنَّهُمَا غَمَامَتَانِ أَو ظُلَّتَانِ سَودَاوَانِ بَينَهُمَا مَنْ فَي مَا فَي مَا فَي عَن صَاحِبِهِمَا». رَوَاهُ مُسْلِمٌ (١).

(عن النوَّاسِ بنِ سمعانَ الكلابيِّ ﷺ)، وأبوه (سمعان) بكسر السين المهملة ـ قيل: وبفتحها ـ وسكون الميم، وبالعين المهملة .

(قال) النواسُ على: (سمعت رسول الله على يقول: يؤتى (٢) بالقرآن) العظيم (يومَ القيامة) العظمى؛ حيث يقوم الناس ويحشرون لفصل القضاء، (و) يؤتى بـ (أهلِه الذين كانوا يعملون بـه)، و(بأهله) محله الرفع نائب

⁽۱) رواه مسلم (۸۰۵/ ۲۵۳).

⁽٢) في هامش الأصل: «بضم أوله مبنيًا لما لم يسم فاعله، وقوله: (بالقرآن) بالرفع نائب الفاعل».

الفاعل معطوف على (القرآن)، (في الدنيا) متعلق بـ (يعملون)، (تقدمُهُ)؛ أي: تأتي قدام القرآن العظيم (سورة البقرة، و) سورة (آلِ عمران)؛ أي: يأتي ثواب القرآن العظيم يوم القيامة، ويأتي أمامه ثوابُ سورة البقرة، وآل عمران؛ كما تقدم قريبًا.

وفي قوله على ما فسره أهلُ العلم من أن المراد: يجيء ثواب قراءة القرآن؛ إذ قال: «وأهله الذين كانوا يعملون به في الدنيا»، ففي هذه دلالة أنه يجيء ثواب العمل؛ كما ذكره الحافظ المنذري في «ترغيبه»(۱).

(وضربَ لهما)؛ أي: لسورة البقرة وآل عمران (رسولُ الله ﷺ ثلاثـة أمثال)، يقال منه: مثَّله تمثيلًا: صوَّره له حتى كأنه ينظر إليه.

قال النواس ﷺ: (ما نسيتهن)؛ أي: الثلاثة أمثال التي مثلها رسولُ الله ﷺ وضربَها لسورة البقرة وآل عمران (بعدُ)، وفي لفظ: (ما نسيتهن بعدَه) أي: بعدما ضربها ومثّلها لنا إلى الآن:

المثال الأول: (قال) على: (كأنهما)؛ أي: سورة البقرة وآل عمران؛ أي: ثوابهما (غمامتان): تثنية (غمامة): وهي السحابة، وجمعها: (الغمام).

والمثال الثاني: ما أشار إليه بقوله: (أو) كأنهما؛ أي: كأن ثوابهما (ظُلَّتان): تثنية (ظُلَّة): وهي السحابة التي تُظلك، وفي الحديث: أنه ﷺ

⁽۱) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٢/ ٢٤٢).

⁽٢) لم نقف عليه.

ذكر فِتنًا كأنها الظلل(١١)؛ أي: جمع (ظلة).

قِال في «النهاية»: كلُّ ما أظلك، واحدتُها (ظلة)، أراد أنها كالجبال، أو السحب(٢).

وقوله: (سوداوان) تثنية (سوداء) يؤيد إرادة السحاب، (بينهما)؛ أي: بين الظلتين السوداوين (شرق) _ بفتح الشين المعجمة، وقد تكسر، وسكون الراء بعدها قاف _ ؛ أي: بينهما فرق تضيء؛ أي: ضوء ونور.

المثال الثالث: ما أشار إليه بقوله: (أو كأنهما)؛ أي: سورة البقرة وآل عمران؛ يعني: كأن ثوابهما أمام ثواب القرآن يقدمه (فرقان)؛ أي: قطعتان (من طير صواف) بفتح الصاد المهملة والواو وتشديد الفاء بينهما ألف ساكنة؛ أي: باسطاتٍ أجنحتها في الطيران.

والصواتُ : جمعُ (صافَّة).

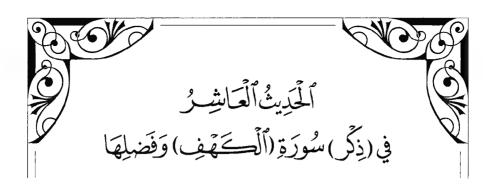
(يحاجان) بضم أوله، فحاء مهملة مفتوحة، فألف، فجيم مشددة مفتوحة، فألف، فجيم مشددة مفتوحة، فألف، فنون؛ أي: يخاصمان ويجادلان (عن صاحبهما) الذي كان يقرأ بهما، ويسهر ليله، ويظمأ نهاره، وكان يحلل حلال القرآن، ويحرم حرامه، ويمتثل أمره، ويجتنب زجره، ويقوم به آناء الليل وأطراف النهار.

⁽۱) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (۳/ ٤٧٧)، والحميدي في «مسنده» (٥٧٤)، والطبراني في «المعجم الكبير» (۱۹ / ۱۹۸)، من حديث كرز بن علقمة الخزاعي ﷺ. قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (۷/ ۳۰۰): رواه أحمد والبزار والطبراني بأسانيد واحدها رجاله رجال الصحيح.

⁽٢) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٣/ ١٦٠).

(رواه مسلم) بن الحجاج في «صحيحه»، والترمذي في «سننه»، وقال: حديث غريب(١).

⁽۱) رواه الترمذي (۲۸۸۳).



٥٥٠ عَن أَبِي الدَّرْدَاءِ ﷺ: أَنَّ نَبِيَّ اللهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ حَفِظَ عَشْرَ آيَاتٍ مِن أُوَّلِ سُورَةِ الْكَهْفِ؛ عُصِمَ مِنَ الدَّجَّالِ»، وَقَالَ شُعْبَةُ:
 «مِن آخِرِ الْكَهْفِ». رَوَاهُ مُسْلِمُ (١).

(عن أبي الدرداء) عُويمِر بنِ عامر الأنصاريِّ (ﷺ: أن نبي الله ﷺ قال: من حفظ عشر آيات من أول)، وفي رواية: «من آخر»(٢)، (سورة الكهف؛ عُصم)؛ أي: حفظ (من) المسيح (الدجال)؛ أي: من فتنته.

قيل: سبب ذلك ما في أولها من العجائب والآيات، فمن تدبرها لـم يُفتتن بالدجال.

(وقال شعبة) بن الحجاج، يكنى بأبي بسطام العتكي، مولاهم، بصري الأصل، مولده ومنشؤه بواسط، ثم انتقل إلى البصرة، وعلمه كوفي.

كان إمامًا من أثمة المسلمين، وركنًا من أركان الدين، به حفظ الله أكثر الحديث.

رواه مسلم (۱۰۹/ ۲۵۷).

⁽٢) انظر التعليق السابق.

قال الإمام الشافعي على: لولا شعبة ما عُرف الحديث بالعراق(١).

ولد سنة ثلاث وثمانين، ومات سنة ستين ومئة، وهو ابن سبع وسبعين سنة، وكان أكبر من سفيان الثوري بعشر سنين.

سمع الحسن البصري، وطلحة بن مصرف، وابن سيرين، وقتادة، وأيوب، وخالد الحذاء، وعبد الملك بن عمير، والأعمش، وعمرو بن دينار، وسعيد المقبري.

وروى عنه: أيوب السختياني، والأعمش، ومحمد بن إسحاق، وسفيان الثوري، وابن عيينة، وشريك بن عبدالله، وابن مهدي، وغندر، وابن المبارك، ووكيع، وأبو داود الطيالسي، وخلق كثير سواهم، وقدم بغداد مرتين، وحدث بها.

قال الإمام أحمد ﷺ: شعبة أثبت في الحكم من الأعمش، وأحسن حديثاً من الثوري، لم يكن في زمن شعبة مثله (٢).

وكان سفيان يقول: شعبة أمير المؤمنين في الحديث (٣).

وقال ابن منجويه: شعبة كان من سادات أهل زمانه حفظًا وإتقانًا، وورعًا وفضلًا، وهو أولُ من فتش في العراق عن أمر المحدِّثين، وجانبَ الضعفاءَ والمتروكين، وصار عَلَمًا يُقتدى به، وتبعه عليه بعده أهلُ العراق^(٤).

⁽۱) رواه ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (۱/ ۱۲۷)، والبيهقي في «معرفة السنن والآثار» (۱/ ۸۲).

⁽٢) رواه ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (٤/ ٣٧٠).

⁽٣) رواه ابن الجعد في «مسنده» (١٥).

⁽٤) انظر: «رجال صحيح مسلم» لابن منجويه (١/ ٢٩٩).

قال شعبة _ رحمه الله ، ورضي عنه _ في هذا الحديث: من حفظ عشر آيات (من آخر سورة الكهف) بدل من أولها ؛ لما في ذلك من العجائب والدلائل ؛ كقوله تعالى: ﴿ أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوۤا أَن يَنَّخِذُواْ عِبَادِى مِن دُونِ ٓ أَوْلِيَآ ۚ ﴾ [الكهف: ١٠٢] . . . إلخ.

وقال القرطبي: اختلف المتأولون في سبب ذلك، فقيل: لما في قصة أصحاب الكهف من العجائب والآيات، فمن علمها لم يستغرب أمر الدجال، ولم يَهُلُهُ ذلك، فلا يفتن به.

وقيل: لقوله تعالى: ﴿لِيُمُنذِرَ بَأْسَاشَدِيدًا مِّن لَّدُنْهُ ﴾ [الكهف: ٢]؛ تمسكًا بتخصيص البأس بالشدة واللدنية، وهو مناسب لما يكون من الدجال من دعوى الإلهية، واستيلائه وعظيم فتنته، ولذلك عظَّم النبيُّ ﷺ أمرَه، وحذَّر منه، وتعوَّذ من فتنته، فيكون معنى هذا الحديث: أن من قرأ هذه الآيات وتدبَّرها، ووقف على معناها، حَذِره، فأمِنَ من ذلك.

وقيل: هذا من خصائص هذه السورة كلها، فقد روي: «مَن حفظ سورة الكهف، ثم أدركه الدجال؛ لم يُسَلَّط عليه»(١).

وعلى هذا تجتمع رواية من روى: «من أول سورة الكهف»، ورواية من روى: «من آخرها»، ويكون ذكر (٢) العشر على جهة الاستدراج في حفظها كلها.

⁽۱) رواه النسائي في «السنن الكبرى» (۱۰۷۹۰)، والحاكم في «المستدرك» (۸۵٦۲) بنحوه، قال الحاكم: صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

⁽٢) في الأصل: «ذلك»، والتصويب من «المفهم».

وقيل: إنما كان ذلك؛ لقوله تعالى: ﴿لِيُمُنذِرَ بَأْسَا شَدِيدَا مِن لَدُنهُ ﴾ [الكهف: ٢]؛ فإنه يهوِّن بأس الدجال، وقوله: ﴿وَيُبَشِّرَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ٱلَّذِينَ وَقُوله: ﴿وَيُبَشِّرَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ٱلَّذِينَ يَعْمَلُونَ ٱلصَّبر على يَعْمَلُونَ ٱلصَّبر على فتنة الدجال بما [يـ] ظهر من جنته وناره، وتنعيمه وتعذيبه، ثم ذمُّه لمن اعتقد الولد يُفهم منه أن مَن ادعى الإلهية أولى بالذم، وهو الدجال.

ثم قصة أصحاب الكهف فيها عبرٌ تناسبُ العصمة من الفتن، وذلك أن الله تعالى حكى عنهم أنهم قالوا: ﴿رَبُّنَا ءَائِنَا مِن لَّدُنك رَحْمَةً وَهَيِّي لَنَا مِن أَمْرِنا رَشَدَا ﴾ [الكهف: ١٠]، فهو لاء القوم ابتلوا فصبروا، وسألوا [إ]صلاح أحوالهم، فأصلِحَتْ لهم، وهذا تعليمٌ لكلِّ مدعُوِّ إلى الشرك.

ومن روى: "من آخر الكهف"، فَلِما في قوله تعالى: ﴿أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُواْ أَن يَنْخِذُواْ عِبَادِى مِن دُونِ آَوْلِيَآ ۚ ﴾ إلى آخر السورة من المعاني المناسبة لحال الدجال، ولما في قوله تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ كَانَتُ أَعَيْنُهُمْ فِي غِطَلَهِ عَن ذِكْرِي ﴾[الكهف: الدجال، ولما في قوله تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ كَانَتُ أَعَيْنُهُمْ فِي غِطَلَهِ عَن ذِكْرِي ﴾[الكهف: ١٠١] [من] تنبيه على أحوال تابعي الدجال؛ إذ قد عَمُوا عن ظهور الآيات التي تكذبه. انتهى (۱).

وقال الشيخ سراج الدين البلقيني: الحكمة في اختصاص هذه الآيات بهذه الفضيلة: أنه اجتمع فيها من التوحيد، ونفي الإلهية عن غير الله، وتكذيب من كفر ما لم يجتمع في غيرها، وذلك في قوله تعالى: ﴿رَبُنَا رَبُ السَّمَوْتِ وَٱلْأَرْضِ﴾ [الكهف: ١٤] الآية.

⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٢/ ٤٣٩).

وقال الشيخ أكملُ الدين في شرح «المشارق»(۱): قيل: يجوز أن يكون التخصيص بها لما فيها من ذكر التوحيد، وخلاص أصحاب الكهف من شر القعدة المتجبرة.

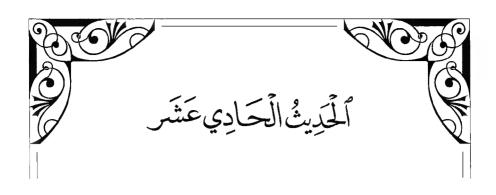
(رواه)؛ أي: الحديث المشروح (مسلم)، واللفظ له.

ورواه أبو داود، والنسائي، وعندهما: «عُصم من فتنة الـدجال»(٢)، وهو كذلك في بعض نسخ مسلم.

وفي رواية النسائي: «من قرأ العشر الأواخر من سورة الكهف».

⁽۱) علَّامة المتأخرين، وخاتمة المحقِّقين، أكمل الدين محمد بن محمد بن محمود البابرتي، برع وساد، وأفتى ودرَّس وأفاد، وصنَّف فأجاد، له: «تحفة الأبرار شرح مشارق الأنوار». توفي سنة (۷۸۰هـ). انظر: «تاج التراجم» لابن قطلوبغا (ص: ۲۷۷)، و «كشف الظنون» لحاجي خليفة (۲/ ۱۶۸۸).

⁽۲) رواه أبو داود (٤٣٢٣)، والنسائي في «السنن الكبرى» (١٠٧٨٦).



١٥٥ - عَن أَبِي الدَّرْدَاءِ ﴿ مَن النَّبِيِ عَلِي النَّبِيِ عَلِي اللَّهِ عَالَ: «مَنْ قَرَأَ الثَّرْمِذِيُ النَّلاَثَ آيَاتٍ مِن أَوَّلِ الكَهْفِ؛ عُصِمَ مِن فِثْنَةِ الدَّجَّالِ». رَوَاهُ التَّرْمِذِيُ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ (١).

(عن أبي الدرداء) أيضًا (هُ عن النبي هُ قال: من قرأ الثلاث آيات من أول الكهف، عُصم) بقراءتها (من فتنة الدجال. رواه الترمذي، وقال: حديث حسن صحيح)، وهذا لا يعارض ذكر العشر فيما قبله؛ لأن الثلاث أدنى ما دفع به الفتن وغاية الكمال العشر، أو أنه يختلف باختلاف الأشخاص.

وأخرج الحاكم ـ وقال: صحيح على شرط مسلم ـ عن أبي سعيد الخدري عن النبي على قال: «من قرأ الكهف كما أنزلت؛ كانت له نورًا يوم القيامة من مقامه إلى مكة، ومن قرأ عشر آيات من آخرها، ثم خرج الدجال؛ لم يسلط عليه، ومن توضأ ثم قال: سبحانك اللهم وبحمدك، أشهد أن لا إله إلا أنت، أستغفرك وأتوب إليك؛ كتب في رَقِّ، ثم طبع بطابع،

⁽۱) رواه الترمذي (۲۸۸٦).

فلم يكسر إلى يوم القيامة»(١).

وعن أبي سعيد الخدري _ أيضًا _ رهم : أن النبي على قال: «من قرأ سورة الكهف في يوم الجمعة؛ أضاء له من النور ما بين الجمعتين». رواه النسائي والبيهقي مرفوعًا (٢)، والحاكم موقوفًا ومرفوعًا _ أيضًا _ وقال: صحيح الإسناد (٣).

ورواه الدارمي في «مسنده» موقوفًا على أبي سعيد، ولفظه: قال: من قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة، أضاء له من النور ما بينه وبين البيت العتيق⁽¹⁾.

وفي أسانيدهم كلهم _ إلا الحاكم _ أبو هاشم يحيى بن دينار الرماني، والأكثرون على توثيقه، وبقية الإسناد ثقات.

وفي إسناد الحاكم الذي صححه نعيم بن حماد، قال الحافظ المنذري في آخر «الترغيب»: نعيم بن حماد الخزاعي المروزي، الإمام المشهور، قال الأزدي: كان نعيم يضع الحديث في تقوية السنة وحكايات مزورة في ثلب النعمان.

⁽۱) رواه الحاكم في «المستدرك» (۲۰۷۲).

⁽٢) رواه البيهقي في «السنن الكبرى» (٣/ ٢٤٩)، ولم نقف عليه بهذا اللفظ عند النسائي. انظر: «فتح الغفار» للصنعاني (٢/ ٦٣٧).

⁽٣) رواه الحاكم في «المستدرك» (٣٣٩٢) مرفوعًا، ولم نقف عليه بهذا اللفظ موقوفًا، إنما بلفظ الحاكم السابق مختصرًا.

⁽٤) رواه الدارمي في «مسنده» (٣٤٠٧).

وقال أبو زرعة الدمشقى: يصل أحاديث يوقفها الناس.

وقال ابن يونس: كان يهم في الحديث، وروى أحاديث منكراتٍ عن الثقات.

وقال النسائي: هو ضعيف.

وقال ابن معين: صدوق، أنا أعرفُ الناس به، كان رفيقي بالبصرة، كتب عن روح بن عبادة خمسين ألف حديث، ووثقه الإمام أحمد.

وقال العجلي: ثقة، صدوق.

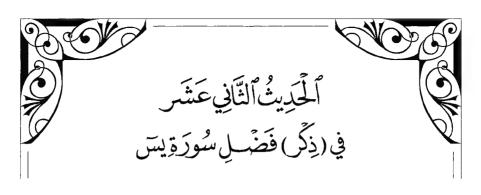
وأخرج له البخاري مقروناً.

وأما يحيى بن دينار أبو هاشم الرماني، فثقة مشهور، تكلم فيه (١).

وأخرج أبو بكر بن مردويه في «تفسيره» بإسناد لا بأس به من حديث ابن عمر ها قال: قال رسول الله ها: «من قرأ سورة الكهف في يـوم الجمعـة، سطع له نور من تحت قدمه إلى عنان السماء، يضيء له يوم القيامة، وغفر له ما بين الجمعتين»(٢).

⁽۱) انظر: «الترغيب والترغيب» للمنذرى (٤/ ٥٧٩).

⁽٢) لم نقف عليه. انظر المرجع السابق (١/ ٢٩٨).



٧٥٥ _ عَن أَنَسٍ ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْ: ﴿إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ قَلْبًا، وَقَلْبُ اللهُ لَلهُ بِقِرَاءَتِهَا قَدْبًا، وَقَلْبُ اللهُ لَلهُ بِقِرَاءَتِهَا قِرَاءَةَ الْقُرْآنِ عَشْرَ مَرَّاتٍ ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ غَرِيبٌ (١).

(عن أنسِ) بنِ مالك (ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: إن لكل شيء) من الأشياء (قلبًا)؛ أي: لبًّا خالصًا.

قال في «النهاية»: قلب كلِّ شيءٍ: لبُّه وخالصُه، ومنه الحديث: «إن لكل شيء قلبًا» (وقلب القرآن ﴿ يَسَ ﴾).

وفي الحديث: أن يحيى بن زكريا عليهما السلام كان يأكل الجراد، وقلوبَ الشجر (٣)؛ يعني: الذي ينبت في وسطها غضًّا طريًّا قبل أن يقوى ويصلب، واحدها (قُلْب) بالضم لِلْفَرْق (٤).

رواه الترمذي (۲۸۸۷).

⁽٢) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٤/ ٩٦).

⁽٣) رواه ابن المبارك في «الزهد» (٤٧٩)، والإمام أحمد في «الزهد» (ص: ٨٠)، وأبو نعيم في «حلية الأولياء» (٥/ ٢٣٧).

⁽٤) قوله: (بالضم لِلْفَرْق) يعني بضم القاف للفرق بينه وبين القَلب الذي في =

وفي حديث: كان على رشيه قرشيًا قلبًا(١)؛ أي: خالصًا من صميم قريش، يقال: فلانٌ عربيٌّ قلبٌ؛ أي: خالصٌ، فه ﴿ يِسَ ﴾ خالص القرآن العظيم المودع فيه المقصود منه؛ لاحتوائها مع قصر نظمها، وصغر حجمها على الآيات الساطعة، والعلوم النافعة، والإشارات الناصعة، والمعاني الدقيقة، والمباني الرقيقة، والزواجر البالغة، والأوامر الباهرة النابغة، والشواهد البديعة، والفوائد الرفيعة؛ مما لو تدبره المؤمن العليم، والفطن اللوذعي الفهيم؛ لرأى من ذلك العجب العجاب، والمعنى الرائق المستطاب.

(ومن قرأ) سورة (﴿رَسَ ﴾، كتب الله) ﷺ (لـه)؛ أي: قــدر، أو أمــر الملائكة أن تكتب له (بقراءتها) ثوابَ (قراءة القرآن) العظيم (عشر مرات)؛ أي: قدر ثواب قراءته عشر مرات بدون سورة ﴿يس ﴾؛ كما في رواية بلفظ: «دون ﴿يَسَ﴾»(٢)، وورد: «اثنتي عشرة مرة»(٣)، ولا تعارض؛ لاحتمال أنه أعلمَ أولًا بالقليل ثم بالكثير، أو بالعكس.

(رواه الترمذي، وقال: حديث غريب)، وفيه شيخ مجهول، ورواه

الصدر بفتح القاف.

⁽١) تقدم تخريجه.

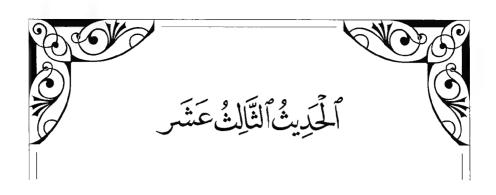
ذكرها ابن الأثير في «جامع الأصول» (٨/ ٤٨١)، والمنذري في «الترغيب والترهيب» (٢/ ٢٤٦).

رواه السمرقندي في «تفسيره» (٣/ ١٣٣)، والثعلبي في «تفسيره» (٨/ ١١٩)، والقضاعي في «مسند الشهاب» (١٠٣٦).

الدارمي(١)، وأورده الحافظ المنذري في «ترغيبه» بصيغة التمريض (٢)، وهي في اصطلاحه لما لا يتطرق إليه احتمالُ التحسين.

⁽۱) رواه الدارمي (۳٤١٦).

⁽٢) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٢/ ٢٤٦).



٣٥٥ - عَن مَعْقِلِ بِنِ يَسَارٍ ﴿ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ : «اقْرَؤُوا ﴿ يَسَ ﴾ عَلَى مَوْتَ اكُمْ » . رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ، وَابْنُ مَاجَه ، وَالنَّسَائِيُّ فِي «عَمَلِ يَوْم وَلَيْلَةٍ » (١) .

(عن معقلِ بنِ يسارٍ) المزنيِّ، بايع تحت الشجرة، سكن البصرة، وإليها ينسب.

روى عنه الحسن البصري، وجماعات.

مات في إمرة عبيدالله بن زياد بعدَ الستين، وقيل: بل مات في زمـن معاوية.

وفي رواية ذكرها المحقق ابن القيم: «عند موتاكم»(٢)؛ أي: عند من حضره منكم معشر المسلمين؛ لاشتمالها على أحوال البعث والقيامة، فيتذكر

⁽۱) رواه أبو داود (۳۱۲۱)، وابن ماجه (۱٤٤٨)، والنسائي في «عمل اليوم والليلة» (۱۰۷٤).

⁽۲) وهي رواية ابن ماجه.

بها هذا إذا كانت القراءة عنده قبل موته؛ كما هو الكثير المتعارَف، والمراد اقرؤوها عليه بعد موته، والأولى الجمعُ بين قراءتها عند الموت، وبعدَه.

قال المحقق ابن القيم: وخص ﷺ ﴿يَسَ﴾ بذلك لما فيها من التوحيد، والمعاد، والبشرى بالجنة لأهل التوحيد؛ كقوله: ﴿يَلَيْتَ قَوْمِي يَعُلَمُونَ ﴾ [يس: ٢٦] الآية.

وفي رواية: «اقرؤوا على موتاكم ﴿يِسَ﴾ »(١).

(رواه أبو داود، وابن ماجه، والنسائي في) كتابه («عمل يوم وليلة»).

ورواه الإمام أحمد، وابن حبان، والحاكم، ولفظ الحديث: عن معقل بن يسار عله: أن رسول الله على قال: «قلبُ القرآن ﴿يسَ﴾، لا يقرؤها رجل يريد الله والدار الآخرة إلا غفر له، اقرؤوها على موتاكم ثمّّ، وصححه الحاكم، واللفظ للنسائي، وهو عند الباقين مختصر كما ذكره المصنف رحمه الله تعالى (٢).

وروى الإمام أحمد في «المسند» من حديث معقل بن يسار ﷺ: أن رسول الله ﷺ قال: «البقرة سنامُ القرآن وذروتُه، نزل مع كل آية منها ثمانون ملكًا، واستخرجت ﴿ اللّهُ لا ٓ إِلّهُ هُو اَلْحَى الْقَيْوُمُ ﴾ [البقرة: ٢٥٥] من تحت العرش فوصلت بها _ أو قال: فوصلت بسورة البقرة _ و ﴿ سَ ﴾ قلبُ القرآن،

⁽١) وهي رواية النسائي المتقدمة في «عمل اليوم والليلة».

⁽٢) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٥/ ٢٦)، وابن حبان في «صحيحه» (٣٠٠٢)، والحاكم في «المستدرك» (٢٠٧٤)، والنسائي في «عمل اليوم والليلة» (١٠٧٥)، جميعًا دون قوله: «ثُمَّ».

لا يقرؤها رجل يريد بها وجهَ الله والدار الآخرة، إلا غفر له، واقرؤوها على موتاكم»(١).

وروى أبو محمد الدارمي بسنده عن عطاء بن رباح قال: بلغني أن النبى على قال: «من قرأ ﴿ يَسَ ﴾ في صدر النهار، قُضيت حوائجه »(٢).

وروى الدارمي _ أيضًا _ عن ابن عباس هم موقوفًا: من قرأ ﴿يسَ ﴿ يَسَ ﴿ حَين يصبح ، أعطي يُسْرَ يومه حتى يمسي (٣).

وروى أبو نعيم في «الحلية» عن عكرمة: أنه قال: من قرأ ﴿يَسَ ﴿ اللَّهُومَ انِ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّالِي اللَّا اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّاللَّاللَّالِمُلِّلَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللّ

وروى الإمام مالك، وابن السني، وابن حبان في «صحيحه» من حديث جندب رسم قال: قال رسول الله رسم قرأ (يسَ في ليلة ابتغاء وجه الله، غفر له»(٥).

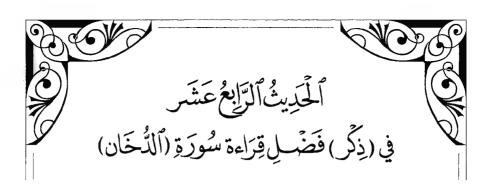
⁽۱) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٥/ ٢٦). قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١) (٦): رواه أحمد، وفيه راوٍ لم يسمَّ، وبقية رجاله رجال الصحيح، ورواه الطبراني وأسقط المبهم.

⁽۲) رواه الدارمي في «سننه» (۳٤۱۸).

⁽٣) رواه الدارمي في «سننه» (٣٤١٩).

⁽٤) رواه أبو نعيم في «حلية الأولياء» (٣/ ٣٣٨).

⁽٥) رواه ابن السني في «عمل اليوم والليلة» (٦٧٤)، وابن حبان في «صحيحه» (٥) ولم نقف عليه عند الإمام مالك.



٥٥٤ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «مَن قَرَأَ ﴿ مَانُ قَرَأَ ﴾ الدُّخان فِي لَيْلَة، أصبح يسْتَغْفر لَهُ سَبْعُونَ أَلف ملك». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ غَرِيبٌ (١).

والمراد بهذا العدد: التكثير، لا التحديد.

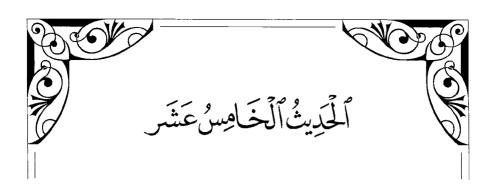
(رواه) أبو عيسى (الترمذي، وقال): حديث (غريب)، ورواه الدارقطني (۲).

وفي «جامع الأصول»: قال الترمذي: أحد رواته ضعيف، وقال محمد: هو منكر^(٣).

⁽۱) رواه الترمذي (۲۸۸۸).

⁽٢) لم نقف عليه.

⁽٣) انظر: «جامع الأصول» لابن الأثير (٨/ ٤٨١).



٥٥٥ _ وَعَن أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «مَن قَـرَأَ ﴿ مَن قَـرَأَ ﴾ والدُّخَانَ فِي لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ ؛ غُفِرَ لَهُ » . رَوَاهُ التَّرْمِذِيُّ (١) .

(رواه الترمذي)، وقال: هذا حديث لا يعرف إلا من هذا الوجه.

ورواه الدارقطني، ولفظه: «من قرأ الدخان في ليلة الجمعة، أصبح مغفورًا له»(٣).

⁽١) رواه الترمذي (٢٨٨٩).

⁽٢) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (٨٠٢٦).

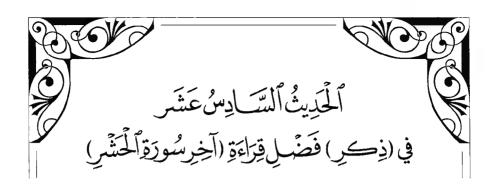
⁽٣) لم نقف عليه.

وروي عن الحسن البصري عن رسول الله على مرسلًا: «من قرأ سورة الدخان في ليلة، غفر له ما تقدم من ذنبه»، رواه [ابن] المضريس^(۱)، ورواه [غير]^(۲) حماد موصولًا بذكر أبي هريرة عليه، وفيه انقطاع^(۳).

⁽١) رواه ابن الضريس في «فضائل القرآن» (٢٢٢) من طريق حماد.

⁽Y) ما بين معكوفتين من «فيض القدير».

⁽٣) وهي رواية الترمذي (٢٨٨٩) من حديث الحسن، عن أبي هريرة رقبه، وقبال: لم يسمع الحسن من أبي هريرة.



٥٥٦ عن مَعْقِلِ بنِ يَسَارٍ ﴿ مَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «مَن قَالَ حِينَ يُصِبِحُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ: أَعُوذُ بِاللَّهِ السَّمِيعِ الْعَلِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ، ثمَّ قَرَأَ ثَلَاثَ آيَاتٍ مِن آخِرِ سُورَةِ الْحَشْرِ؛ وَكَّلَ اللهُ بِهِ سَبعِينَ الرَّجِيمِ، ثمَّ قَرَأَ ثَلَاثَ آيَاتٍ مِن آخِرِ سُورَةِ الْحَشْرِ؛ وَكَّلَ اللهُ بِهِ سَبعِينَ الرَّجِيمِ، ثمَّ مَلَكٍ يُصَلُّونَ عَلَيْهِ حَتَّى يُمْسِي، وَإِن مَاتَ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ مَاتَ أَلْفَ مَلَكٍ يُصَلُّونَ عَلَيْهِ حَتَّى يُمْسِي، وَإِن مَاتَ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ مَاتَ شَهِيدًا، وَمَن قَالَهَا حِينَ يُمْسِي بِتِلْكَ الْمَنزِلَةِ». رَوَاهُ التَّرْمِنِي يُقِلْكَ الْمَنزِلَةِ». رَوَاهُ التَّرْمِنِي وَقَالَ: عَدِيثٌ غَرِيبٌ (١).

(عن معقل بن يسار) المزني (﴿ عن النبي ﴿ من ؛ أي: أيُّ شخص مسلم من هذه الأمة (قال)، وفي لفظ: "من قرأ" بدل: "من قال»، (حين يصبح)؛ أي: يدخل في وقت الصباح (ثلاث مرات: أعوذ)؛ أي: ألجأ وأتحصن (بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم، وقرأ) بعد ذلك في أثره (ثلاث آيات من آخر سورة الحشر)، وأول الثلاث آيات: ﴿ هُوَ اللّهُ إِلّهُ أَلْغَيْبُ وَالشّهَا لَوْ اللّهُ السمية آخر سورة الحشر)، وأول الثلاث آيات:

⁽١) رواه الترمذي (٢٩٢٢).

⁽٢) رواه البيهقي في «شعب الإيمان» (٢٢٧٢ ـ ط الرشد).

السورة، (وكل الله) هل (به)؛ أي: بمن قرأ القراءة المذكورة (سبعين ألف ملك) من ملائكته ـ جل وعلا ـ ، والمراد بالعدد المذكور التكثير دون التحديد، (يصلون عليه)؛ أي: يستغفرون له، ويدعون له بنحو: اللهم اغفر له وارحمه، ويستمرون على ذلك الدعاء والاستغفار (حتى)؛ أي: إلى أن (يمسي) بغروب شمس يومه ذلك، (وإن مات في ذلك اليوم) الذي قرأ فيه الذكر المذكور، (مات شهيدًا)؛ أي: أثيب ثواب الشهداء.

(ومن قالها)، وفي لفظ: "قرأها" (۱)؛ أي: الآيات الثلاث بعد قوله: (أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم) (حين يمسي)؛ أي: يدخل في المساء (بتلك المنزلة)؛ أي: وكل الله الله الله عليه حتى يصبح.

وفي لفظ: «من قرأها حين يمسي»(٢)، فكذلك.

(رواه الترمذي، وقال: حديث غريب).

وفي البغوي في آخر سورة الحشر قال: رواه أبو عيسى عن محمود ابن غيلان، عن أبي أحمد الزبيري _ يعني خالد بن طهمان _ عن نافع بن أبي نافع، عن معقل بن يسار، وقال: هذا حديث حسن غريب، لا نعرفه إلا من هذا الوجه. انتهى (٣).

⁽۱) أورده ابن الأثير في «جامع الأصول» (٨/ ٤٨٢) وعزاه للترمذي، ولم نقف عليه عنده.

⁽٢) انظر التعليق السابق.

⁽٣) انظر: «تفسير البغوى» (٤/ ٣٢٧).

ورواه الإمام أحمد، وابن السني (١)، ورواه النسائي في «فضائل القرآن» (٢).

وروى أبو بكر بن السني من حديث أنس هذه مرفوعًا: «من قال حين يصبح: أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم؛ أُجير من الشيطان الرجيم حتى يمسي»(٣).

وروى أبو محمد الدارمي عن الحسن البصري ـ رحمه الله تعالى ـ قال: من قرأ ثلاث آيات من آخر سورة الحشر إذا أصبح، فمات من يومه ذلك؛ طبع بطابع الشهداء، وإن قرأ إذا أمسى، فمات من ليلته؛ طبع بطابع الشهداء (٤).

وروى محمد بن جرير الطبري، والبيهقي في «شعب الإيمان» عن أبي أمامة شه مرفوعًا: «من قرأ خواتيم الحشر من ليل أو نهار، فمات من ذلك اليوم أو الليلة؛ فقد أوجب الجنة»(٥).

وفي «تحفة العباد» لأبي بكر بن أبي داود في أدلة الأوراد: ذكر التميمي ـ رحمه الله تعالى ـ من منافع قراءة آخر سورة الحشر ﴿ لَوَ أَنزَلْنَا هَذَا

⁽۱) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٥/ ٢٦)، وابن السني في «عمل اليوم والليلة» (٨٠).

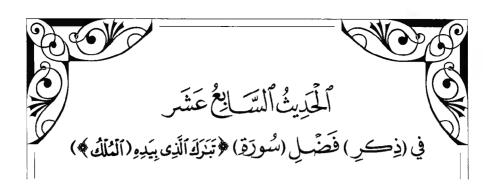
⁽٢) لم نقف عليه عند النسائي.

⁽٣) رواه ابن السني في «عمل اليوم والليلة» (٤٩).

⁽٤) رواه الدارمي في «سننه» (٣٤٢٣).

⁽٥) رواه البيهقي في «شعب الإيمان» (٢٥٠١)، ولم نقف عليه عند الطبري.

ٱلْقُرْءَانَ عَلَىٰ جَبَـٰلِ﴾[الحشر: ٢١] إلى آخرها: أنه يـسكن الـضَّرَبان بـأي عـضو كان إذا تلاها وهو على طهارة.



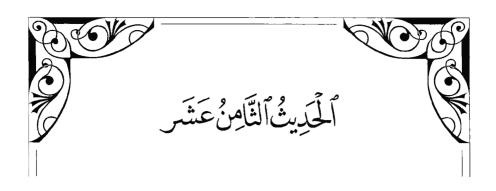
٥٥٧ - عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ هُ قَالَ: ضَرَبَ بَعْضُ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ خِبَاءَهُ عَلَى قَبْرٍ وَهُو لَا يَحْسَبُ أَنَّهُ قَبْرٌ، فَإِذَا قَبْرُ إِنْسَانٍ يَقْرَأُ سُورَةَ الْمُلْكِ حَتَّى خَتَمَهَا، فَأَتَى النَّبِيَ ﷺ فَأَخْبَرَهُ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ! الْمُلْكِ حَتَّى خَتَمَهَا، فَأَتَى النَّبِيَ ﷺ فَأَخْبَرَهُ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ! ضَرَبْتُ خِبَائِي عَلَى قَبْرٍ وَأَنَا لَا أَحْسَبُ أَنَّهُ قَبْرٌ، فَإِذَا قَبْرُ إِنْسَانٍ يَقْرَأُ ضَرَبْتُ خِبَائِي عَلَى قَبْرٍ وَأَنَا لَا أَحْسَبُ أَنَّهُ قَبْرٌ، فَإِذَا قَبْرُ إِنْسَانٍ يَقْرَأُ أَرْبَرُكِ وَمَالًا لَا أَحْسَبُ أَنَّهُ قَبْرٌ، فَإِذَا قَبْرُ إِنْسَانٍ يَقْرَأُ أَرْبَيْكُ اللّهُ وَمَالًا النَّبِيُ ﷺ: (هِي الْمَانِعَةُ، هِي المُنْجِيَةُ، هِي المُنْجِيَةُ، قَلَ المُنْجِيَةُ، وَقَالَ: غَرِيبٌ (١).

(عن) أبي العباس عبدِالله (بنِ عباسٍ الله قال: ضربَ بعضُ أصحاب النبي الله النبي الله الله النبي الله الله الله الله الله الله المعروفة من خيمة ونحوها، من ممدودة، فهاء؛ كـ (كتاب) ـ : من الأبنية المعروفة من خيمة ونحوها، من وبر أو صوف، ولا يكون من شعر، وهو على عمودين أو ثلاثة، وما فوق ذلك فهو بيت (على قبر) ميت، (وهو)؛ أي: الصحابي الذي ضرب خباءه ذلك فهو بيت (على قبر) ميت، (أنه)؛ أي: المحل الذي بنى خباءه عليه (قبر)، إما لاندراسه، أو لعدم إظهار أعلام القبور عليه، (فإذا) هـ و (قبر

⁽۱) رواه الترمذي (۲۸۹۰).

إنسان يقرأ سورة) تبارك (الملك) من أولها، واستمر في قراءتها (حتى ختمها)، وصاحب الخباء يسمعها منه، (فأتى النبي على فأخبره، فقال: يا رسول الله! ضربت خبائي على قبر، وأنا لا أحسب أنه قبر، فإذا هو قبر إنسان يقرأ) سورة (﴿ تَبَرَكَ ﴾) الملك (حتى ختمها)؛ أي: يقول صاحب الخباء: (وأنا أسمع) ذلك منه في قبره، (فقال رسول الله على: هي)؛ أي: سورة تبارك الملك (المانعة)؛ أي: من عذاب القبر، يعني: أنها تمنع أن يعذب قارئها في قبره، (هي المنجية، تنجيه)؛ أي: قارئها (من عذاب القبر).

(رواه الترمذي، وقال): حديث (غريب)، وفي «تحفة العباد»: حسن غريب.



٥٥٨ عن أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ النَّبِيِّ ﷺ: ﴿ إِنَّ سُورَةً مِنَ الْقُرْآنِ قَلَهُ وَهِي سُورَةً ﴿ تَبَرَكَ الَّذِي بِيدِهِ ثَلَاثُونَ آيَةً، شَفَعَتْ لِرَجُلٍ حَتَّى غَفَرَ لَهُ، وَهِي سُورَةُ ﴿ تَبَرَكَ الَّذِي بِيدِهِ الْكَالُكُ ﴾ "، رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ، وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ فِي «عَمَلِ يَوْم وَلَيْلَةٍ» (١).

(عن أبي هريرة عليه عن النبي عليه قال: إن سورة من القرآن)؛ أي: من سوره، وقد مرَّ أن السورة اسم للطائفة منه (ثلاثون)، وفي رواية: «ما هي إلا ثلاثون» (٢)، (آية شفعت لرجل) كان ملازلمًا على قراءتها، فما زالت تسأل الله على (حتى غفر) الله تعالى (له) ذنوبه وخطاياه.

وفي رواية: «حتى أخرجته من النار»(").

⁽۱) رواه أبو داود (۱٤٠٠)، والترمذي (۲۸۹۱).

⁽٢) رواها ابن الضريس في «فضائل القرآن» (ص: ٢٥٢)، والحاكم في «المستدرك» (٣٨٣٨) وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

⁽٣) رواه الحاكم في «المستدرك» (٣٨٣٨)، وعبد بن حميد في «مسنده» (١٤٤٥)، وفيه: «فأخرجته» بدل: «حتى أخرجته».

(رواه أبو داود، والترمذي، وقال) الترمذي: حديث (حسن، ورواه النسائي في «عمل يوم وليلة»)، ورواه الإمام أحمد، وابن ماجه، والحاكم، وابن حبان في «صحيحه»، وقال الحاكم: صحيح الإسناد(٢).

وعند أبي داود: «تشفع لصاحبها»(٣).

وروى الحاكم في «المستدرك» من حديث ابن عباس هم مرفوعًا: «وددت أنها في قلب كل مؤمن؛ يعني: ﴿بَرَكَ ٱلَّذِي بِيَدِهِ ٱلْمُلْكُ ﴾ "(٤).

وفي «مسند الحافظ عبد الرحمن بن حميد» عن ابن عباس أيضًا هي موقوفًا: أنه قال لرجل: ألا أتحفك بحديث تفرح به؟ قال: بلى، قال: اقرأ: ﴿ تَبَرَكَ ٱلَّذِى بِيدِهِ ٱلمُلكُ ﴾ واحفظها، وعلّمها أهلك وولدك وصبيان بيتك وجيرانك؛ فإنها المنجية، والمجادلة، تجادل أو تخاصم يوم القيامة عند ربها لقارئها، وتطلب له إلى ربها أن تنجيه من عذاب النار إذا كانت في

⁽۱) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٢/ ٢٩٩)، والحاكم في «المستدرك» (٢٠٧٥) وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

⁽٢) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٢/ ٢٩٩)، وابن ماجه (٣٧٨٦)، والحاكم في «المستدرك» (٢٠٧٥)، وابن حبان في «صحيحه» (٧٨٧).

⁽٣) رواه أبو داود (١٤٠٠).

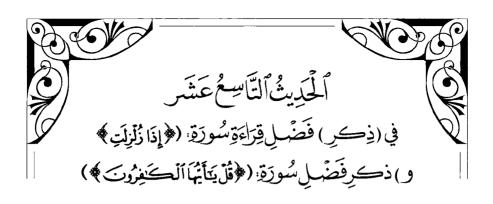
⁽٤) رواه الحاكم في «المستدرك» (٢٠٧٦) وقال: هذا إسناد عند اليمانيين صحيح، ولم يخرجاه.

جوفه، وينجي بها صاحبها من عذاب القبر^(١).

قال ابن شهاب محمد بن مسلم الزهري ـ رحمه الله ـ : تجادل عن صاحبها في قبره. رواه الترمذي (٢).

⁽۱) رواه عبد بن حمید فی «مسنده» (۲۰۳).

⁽٢) لم نقف عليه عند الترمذي، ورواه الإمام مالك في «الموطأ» (١/ ٢٠٩) عن ابسن شهاب، عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف، أنه أخبره...



٩٥٥ - عَن أَنَسِ بِنِ مَالِكِ ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «مَن قَرَأَ ﴿ قَلْ يَتَأَيُّهَا ٱلْكَ فِيرُونَ ﴾ ﴿ إِذَا زُلْزِلَتِ ﴾ عُدِلَتْ لَهُ نِصْفَ الْقُرْآنِ، وَمَنْ قَرَأً ﴿ قُلْ يَتَأَيُّهَا ٱلْكَ فِرُونَ ﴾ عُدِلَتْ لَهُ بِرُبُع الْقُرْآنِ» (١).

(عن) أبي حمزة (أنسِ بنِ مالك الله على الله على الله على الله على الله على الله على أن المسلمين من ذكر أو أنثى سورة: (﴿ إِذَا زُلْزِلَتِ) ٱلأَرْضُ زِلْزَالَما ﴾ إلى آخرها، (عدلت)؛ أي: وازنت وساوت (له)؛ أي: لقارئها؛ أي: وازن ثواب قراءتها مرة واحدة (نصف القرآن)؛ أي: ثواب نصف القرآن العظيم.

يقال: عدله يعدله، وعادله: وازنه، والعدل ـ بالكسر والفتح ـ بمعنى المثل والنظير، وقيل: بالفتح ما عادله من جنسه، وبالكسر ما ليس من جنسه، وقيل بالعكس؛ كما في «النهاية»(۲).

(ومن قرأ: ﴿قُلْ يَكَأَيُّهُا ٱلْكَنْفِرُونَ ﴾، عدلت له بربع القرآن).

قال العلماء: المقصود الأعظم بالذات من القرآن العظيم المبدأ

رواه الترمذي (۲۸۹۳).

⁽٢) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٣/ ١٩١).

والمعاد، و ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ ﴾ مقصورة على ذكر المعاد مستقلة ببيان أحواله، فتعادل نصفه، وجاء في حديث آخر أنها ربع القرآن؛ كما في حديث أنس عند الترمذي، وسنذكره بتمامه(١).

وتقرير ذلك أن يقال: القرآن يشتمل على تقرير التوحيد والنبوءات، وبيان أحكام المعاش، وأحكام المعاد، وهذه السورة مشتملة على القسم الأخير من الأربع، و ﴿ قُلْ يَتَأَيُّهُا ٱلۡكَ فِرُونَ ﴾ محتوية على القسم الأول منها؛ لأن البراءة عن الشرك إثبات للتوحيد، فتكون كل واحدة منهما كأنها ربع القرآن.

قال الطيبي: فإن قلت: هلًا حملوا المعادلة على التسوية في الثواب على المقدار المنصوص عليه؟ فالجواب: منعهم ذلك لزومُ فضل إِذَا زُلْزِلَتِ ﴾ على سورة الإخلاص، والقول الجامع فيه ما ذكر التوربشتي من قوله: نحن وإن سلكنا هذا المسلك بمبلغ علمنا، نعتقد ونعترف أن بيان ذلك على الحقيقة إنما يُتلقى من قِبل الرسول على؛ فإنه هو الذي يُنتهى إليه في معرفة حقائق الأشياء، والكشف عن خفيات العلوم، فأما القول الذي نحن بصدده، ونحوم حوله على مقدار فهمنا، وإن سلم من الخلل والزلل؛ لا يتعدى عن ضرب من الاحتمال(٢).

وقال المحقق شمسُ الدين ابنُ القيم في كتابه «زاد المعاد في هدي خيـر العباد»: القرآن شطران: شطر في الـدنيا وأحكامها ومتعلقاتها، والأمـور

⁽١) انظر شرح الحديث (٥٦٠).

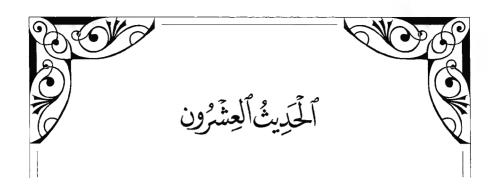
⁽٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٥/ ١٦٦٩).

الواقعة فيها، وشطر في الآخرة وما يقع فيها.

قال: وسورة ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ ﴾ كلها من هذا الشطر، فلم يذكر فيها إلا الآخرة وما يكون فيها من أحوال الأرض وسكانها، فكانت تعدل نصف القرآن. انتهى(١).

وقال بعض المحققين: القرآن مشتمل على الأمر والنهي، وكل واحد منهما ينقسم إلى: ما يتعلق بعمل القلب، وإلى ما يتعلق بعمل الجوارح، فحصل من ذلك أربعة أقسام، وسورة ﴿قُلْيَتَأَيُّهَا ٱلْكَنْفِرُونَ ﴾ تشتمل على النهي عن عبادة غير الله تعالى، وهي من الاعتقاد، وذلك من أعمال القلوب، فكانت تعدل ربع القرآن على هذا التقسيم. انتهى.

⁽١) انظر: «زاد المعاد» لابن قيم الجوزية (١/ ٣١٧).



٥٦٠ ـ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: ﴿ إِذَا زُلْزِلَتِ ﴾ تَعْدِلُ نِصْفَ الْقُرْآنِ، وَ﴿ قُلْ يَكَأَيُّهُا ٱلْكَنْفِرُونَ ﴾ تَعْدِلُ رُبُعَ الْقُرْآنِ». رَوَاهُمَا التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ عَنْهُمَا: غَرِيبٌ (١).

(رواهما)؛ أي: حديث ابن عباس هذا، والذي قبله حديث أنس الله عيسى (الترمذي، وقال عنهما)؛ أي: عن كل واحد منهما: حديث (غريب).

قلت: روى حديث ابن عباس السلام، وقال: صحيح الإسناد (٢).

وقال الترمذي: لا نعرفه إلا من حديث يمان بن المغيرة، وأخرجه

⁽١) رواه الترمذي (٢٨٩٤).

⁽٢) رواه الحاكم في «المستدرك» (٢٠٧٨).

الحاكم _ أيضًا _ من حديثه .

قال الحافظ المنذري في يمان بن المغيرة العنزي: روى عباس عن يحيى: ليس حديثه بشيء، وقال [البخاري]: منكر الحديث، وضعفه أبو زرعة، والدارقطني، وقال ابن عدي: لا أرى فيه بأسًا، وصحح الحاكم حديثه. انتهى(١).

وأما حديث أنس ﷺ: قال رسول الله ﷺ لرجل من أصحابه: «هــل تزوجت يا فلان؟» قال: لا والله يا رسول الله، ولا عندي ما أتزوج به.

وفيه: قال له النبي على: «أليس معك ﴿قُلْ يَتَأَيُّهُا ٱلْكَنْفِرُونَ ﴾؟» قال: بلى، قال: «ربع القرآن»، قال: «أليس معك ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ ٱلْأَرْضُ ﴾؟» قال: بلى، قال: «ربع القرآن، تزوَّج تزوَّج». رواه الترمذي عن سلمة بن وردان، عن أنس، وقال: حديث حسن (٢).

وقد تكلم في هذا الحديث مسلم في كتاب «التمييز» $^{(7)}$.

وقال في «تحفة العباد» عن حديث أنس الذي ذكره المصنف: حديث حسن.

وروى الإمام أحمد بسنده عن مهاجر أبي الحسن الكوفي، عن شيخ أدرك النبي على الله على النبي النبي النبي النبي على النبي ال

⁽۱) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٤/ ٥٨٠).

⁽۲) رواه الترمذي (۲۸۹۰).

⁽٣) انظر: «التمييز» لمسلم (ص: ١٩٤).

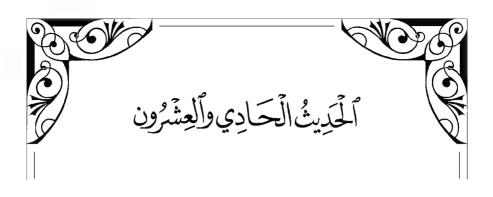
يقرأ ﴿ قُلُ هُوَ اللَّهُ أَحَـدُ ﴾ ، فقال النبي ﷺ: «[بها] وجبت له الجنة»(١).

ورواه أبو محمد الدارمي عن مهاجر أبي الحسن ـ أيضًا ـ • ولفظه: قال: جاء رجل زمن زياد إلى الكوفة، فسمعته يحدث أنه كان مع النبي على في مسير له، قال: وركبتي تصيب أو تمس ركبته، فسمع رجلًا يقرأ ﴿ قُلَ يَتَأَيُّهُ اللَّهُ اللّهُ ال

قال التميمي: من قرأ ﴿قُلْيَآأَيُّهَا ٱلْكَنْفِرُونَ ﴾ كل صباح ومساء؛ أمن من الشرك والشك، وسوء الظن والاعتقاد.

⁽۱) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٤/ ٦٣، ٢٥). قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٧/ ١٤٥): رواه أحمد بإسنادين في أحدهما شريك، وفيه خلاف، وبقية رجاله رجال الصحيح.

⁽۲) رواه الدارمي في «سننه» (۳٤۲٦).



٥٦١ - عَن نَـوْفَـلِ الأَشْجَعِيِّ ﴿ اَنَّـهُ أَتَـى النَّبَـيَّ اَلَّهُ فَعَـالَ: الْقَـرَأُ لَا رَسُولَ اللهِ! عَلِّمْنِي شَيْئًا أَقُولُهُ إِذَا أَوَيتُ إِلَى فِرَاشِي، فَقَـالَ: «اقْررَأُ ﴿ قُلْ يَكَأَيُّهَا اللهِ عَلَمْنِي ﴿ فَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ال

⁽۱) رواه أبو داود (٥٠٥٥)، والترمذي (٣٤٠٣)، والنسائي في «عمل اليوم والليلة» (٨٠١).

⁽Y) الصحابي الجليل أبو فروة نوفل بن فروة الأشجعي، قال ابن عبد البر: نزل الكوفة، لم يرو عنه غير بنيه: فروة وعبد الرحمن وسحيم. انظر: «الاستيعاب» لابن عبد البر (٤/ ١٥١٣).

(رواه أبو داود، والترمذي، والنسائى في «عمل يوم وليلة»).

وفي رواية عن نوفل الأشجعي في قال: قال رسول الله على: «اقرأ ﴿ قُلْ يَا أَيُّهُ اللَّهِ عَنْ الشَّركُ اللهِ عَلَى خاتمتها؛ فإنها براءة من الشرك (١٠).

وفي «مسند أبي يعلى الموصلي» من حديث ابن عباس على عن النبي على الموصلي من الإشراك بالله تعالى؟ تقرؤون ﴿ قُلَ قَلَ عَالَى الله على كلمة تنجيكم من الإشراك بالله تعالى؟ تقرؤون ﴿ قُلَ يَتَأَيُّهُا اللهِ عَلَى عَند منامكم » (٢).

وفي «جامع الأصول» لابن الأثير: أن فروة بن نوفل أتى رسولَ الله ﷺ، فقال: يا رسول الله! علَّمني شيئًا أقوله إذا أويت إلى فراشي، فقال له: «اقرأ ﴿قُلْ يَكَأَيُّهُا ٱلۡكَنْفِرُونَ ﴾ ثم نَم؛ فإنها براءة من الشرك»، قال شعبة: أحيانًا نقول مرة، وأحيانًا لا نقولها(٣).

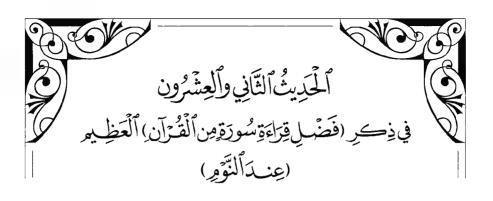
وفي رواية عن فروة، عن أبيه، قال الترمذي: وهو أصح. أخرجه الترمذي، وأخرجه أبو داود عن فروة، عن أبيه (٤).

⁽۱) رواه النسائي في «عمل اليوم والليلة» (۸۰۲).

⁽٢) رواه أبو يعلى في «مسنده» كما في «المطالب العالية» لابن حجر (١٥/ ٤٥٢).

⁽٣) كذا في الأصل، وفي «جامع الأصول»: «أحيانًا يقول مرة وأحيانًا لا يقولها».

⁽٤) انظر: «جامع الأصول» لابن الأثير (٤/ ٢٦٤).



٥٦٢ ـ عَن شَدَّادِ بِنِ أَوْسِ ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «مَا مِن مُسلِمٍ يَأْخُذُ مَضْجَعَهُ يَقْرَأُ سُورَةً مِن كِتَابِ اللهِ إِلَّا وَكَّلَ اللهُ بِهِ مَلَكًا، فَلاَ مُسلِمٍ يَأْخُذُ مَضْجَعَهُ يَقْرَأُ سُورَةً مِن كِتَابِ اللهِ إِلَّا وَكَّلَ اللهُ بِهِ مَلَكًا، فَلاَ يَقْرَبُهُ شَيْءٌ يُؤْذِيهِ حَتَّى يَهُبَّ مَتَى هَبَّ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ فِي يَقُرَبُهُ شَيْءٌ يُؤْذِيهِ حَتَّى يَهُبَّ مَتَى هَبَّ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ فِي «عَمَلِ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ» (١٠).

(عن شداد بن أوس) الأنصاري (ه)، قد تقدمت ترجمته في (فضل الاستغفار)، (قال: قال رسول الله هي: ما من مسلم) من المسلمين من رجل أو امرأة (بأخذ مضجعه)؛ أي: يضطجع على جنبه من الليل لينام (يقرأ) عندما يضطجع قبلَه وفي حال اضطجاعه (سورة من كتاب الله) هي؛ أي سورة كانت من القرآن العظيم، (إلا وكل الله به)؛ أي: بقارئ سورة من كتاب الله هي (ملكًا) من ملائكته تعالى يحفظه، (فلا يقربه)، ولا يصل إليه، ولا يدنو منه (شيء) من جميع المؤذيات (يؤذيه)، ويستمر في الحفظ والكلاءة (حتى)؛ أي: إلى أن (يَهُبُ) ؛ أي: يستيقظ من نومه (متى

⁽۱) رواه الترمذي (٣٤٠٧)، والنسائي في «عمل اليوم والليلة» (٨١٢).

⁽٢) في هامش الأصل: «من باب (ردًّ). اه لغة».

هبٌّ)؛ أي: إلى أن يستيقظ متى ما استيقظ، وإن طال نومه.

وفي لفظ: «لا يدع شيئًا يقربه حتى يهب»(١).

وفي رواية: «بعث الله له ملكًا يحفظه من كل شيء يؤذيه» (٢).

(رواه الترمذي، والنسائي في «عمل يوم وليلة»)، ورواه الإمام أحمد (٣)، قال الجلال السيوطي: إسناده حسن (٤).

وفي «أذكار النووي» أنه ضعيف، قال: ومعنى (هَبَّ): انتبه وقام^(٥).

* فائدة:

روى أبو الشيخ الأصبهاني بسنده عن جُبير بن مُطعم ﴿ قَالَ: قال رسول الله ﷺ : «أتحب يا جبيرُ أن تكون أمثلَ أصحابك هيبةً ، وأكثرهم زادًا؟ » قلت: نعم بأبي أنت وأمي ، قال: «فاقرأ هذه السور الخمس: ﴿ قُلْ يَكَأَيُّهَا الْكَ فِرُونَ ﴾ ، و﴿ قُلْ هُو اللّهُ أَحَدُ ﴾ ، و﴿ قُلْ هُو اللّهُ أَحَدُ ﴾ ، و﴿ قُلْ اللّهُ الرحمن الرحيم » ، قال جبير: فكنت غنيًا (١) كثير المال ، وكنت أخرج مع من شاء الله في السفر ، فأكون أَبَذَهُم هيئة ، وأقلهم زادًا ، فما زلتُ منذ مع من شاء الله في السفر ، فأكون أَبَذَهُم هيئة ، وأقلهم زادًا ، فما زلتُ منذ

⁽١) هذا لفظ النسائي في «عمل اليوم والليلة».

⁽۲) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٤/ ١٢٥).

⁽٣) انظر التعليق السابق.

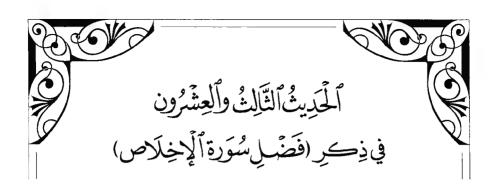
⁽٤) انظر: «فيض القدير» للمناوى (٥/ ٤٩٥).

⁽٥) انظر: «الأذكار» للإمام النووي (ص: ٧٦).

⁽٦) في الأصل: «غير»، والتصويب من «مسند أبي يعلى».

علمنيهنَّ رسول الله ﷺ وقرأتهنَّ من أحسنهم هيئة، وأكثرهم زاداً حتى أرجع في سفري وفي إقامتي، وحتى ما كان من أصحابي أحد إلا أفاد شيئًا مني (١).

⁽۱) لم نقف عليه عند أبي الشيخ، ورواه أبو يعلى في «مسنده» (٧٤١٩). قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٠/ ١٣٤): رواه أبو يعلى، وفيه من لم أعرفهم.



أي: في توحيد الله ﴿ وَعدم الإشراك، ومن ثم تسمّى كلُّ واحدة من سورتي ﴿ قُلْ يَتَأَيُّهُا اللَّهِ عَلَى وَ ﴿ قُلْ هُو اللَّهُ أَحَدُ ﴾ بسورة الإخلاص؛ فإن سورة ﴿ قُلْ يَتَأَيُّهَا الْكَ فِرُونَ ﴾ تسمى سورة الإخلاص؛ كما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية (١) ، والعلامة أبو بكر بن أبي داود في كتابه «تحفة العباد».

٣٦٥ - عَن أَبِي سَعِيدِ الْخُدْرِيِّ ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ لَأَصْحَابِهِ: «أَيَعْجِزُ أَحَدَكُمْ أَنْ يَقْرَأَ بِثُلُثِ الْقُرْآنِ فِي لَيْلَةٍ»، فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ وَقَالُوا: أَيْنَا يُطِيقُ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللهِ؟ قَالَ: «﴿ قُلُ هُو ٱللّهُ أَكْ هُو ٱللّهُ أَكْدُ ﴾ ثُلُثُ الْقُرْآنِ». أَخْرَجَهُ البُخَارِيُّ بِنَحْوِهِ (٢).

(عن أبي سعيدٍ) سعدِ بنِ مالكِ (الخدريِّ ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ كَالَ بعض (أصحابه) ﷺ: بكسر الجيم (٣).

⁽۱) انظر: «مجموع الفتاوى» لشيخ الإسلام (۱۰/ ۲۷۳).

⁽٢) رواه البخاري (٥٠١٥).

⁽٣) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٩/ ٦٠).

قلت: ولعل هذا إذا كانت الياء المثناة التحتية مرفوعة؛ لأن الأفصح في (يعجز) كسر الجيم، ويجوز فتحها، حُكي عن الأصمعي: عجزت بفتح الجيم أعجز، وعجزت بكسرها أعجز بفتحها ، وحكاها أبو حاتم عن أبي زيد، وقال: إنها لغة رديئة، وحكاها القزاز في «الجامع»، وابن القطاع في (فعل وأفعل)(١)، وغيرهم.

والعجز في كلام العرب: أن لا يقدر على ما يريده.

(أحدكم) منصوب على أنه مفعول (أن يقرأ) بفتح الهمزة وسكون النون، و(أن) وما بعدها في تأويل مصدر فاعل (يعجز)؛ أي: أيعجز أحدكم قراءة تُلث القرآن؟

وأما على ما في نسخ «الفضائل»، فلفظه: أن يقرأ (بثلث القرآن)؛ فيظهر فتح الجيم حينئذ.

وقوله: (في ليلة)؛ أي: واحدة، متعلق بـ (يقرأ)، (فشق) ـ بفتح الشين المعجمة وتشديد القاف ـ ؛ أي: صعب عليهم، وحصل لهم به مشقة؛ لأن ظاهره طلب قراءة ثلث القرآن في ليلة من كلِّ واحد منهم، ولا شك أن في ذلك مشقة وتشديدًا (عليهم، و) من ثمَّ (قالوا: وأينا) معشر أصحابك (يُطيق)؛ أي يستطيع (ذلك)، ويقدر عليه، ويجعل ذلك في طاقته وقدرته، ولم يعجز عنه؛ فإن فعلَ ذلك وإدامته تُخِلُّ بحظوظهم من النوم ونحوه، فنحن نعجز عن ذلك ولا نطيقه (يا رسول الله)، صلى الله وسلم عليك.

⁽١) انظر: «الأفعال» لابن القطاع (٢/ ٣٤٣).

(قال) ﷺ: ليس الأمر كما تظنون، ولكن (﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَــُدُ ﴾ ثلث القرآن).

(أخرجه) الإمام محمد بن إسماعيل (البخاري) في «صحيحه» (بنحوه).

قلت: لفظ البخاري كما في (فضائل القرآن) من «صحيحه» عن أبي سعيد الخدري على قال: قال النبي الله الأصحابه: «أيعجز أحدكم أن يقرأ ثلث القرآن في ليلة؟» فشق ذلك عليهم وقالوا: أينا يطيق ذلك يا رسول الله؟ فقال: «الله الواحد الصمد ثلثُ القرآن». انتهى.

وعند الإسماعيلي من رواية أبي خالد الأحمر عن الأعمش: فقال: «يقرأ ﴿ قُلُ هُو اللَّهُ أَحَــ كُ ﴾، فهي ثلث القرآن» (١).

ووقع في رواية أبي مسعود $^{(7)}$ المذكور نظيرُ ذلك؛ كما في «الفتح» $^{(7)}$.

ويحتمل أن يكون سمَّى السورة بهذا الاسم لاشتمالها على الصفتين المذكورتين، أو يكون بعض رواته كان يقرؤها كذلك، فقد جاء عن عمر شهُ: أنه كان يقرأ: ﴿ اللَّهُ أَكَ لَ اللَّهُ الصَّكَ مُدُ ﴾، بغير ﴿ قُلُ ﴾ في أولها (٤٠).

وقوله ﷺ: ﴿ وَقُلُ هُو اللَّهُ أَكَدُ ﴾ ثلثُ القرآن » حمله بعضُ العلماء على ظاهره، فقال: هي ثلث باعتبار معاني القرآن ؛ لأنها أحكام وأخبار وتوحيد،

⁽۱) لم نقف على هذه الرواية عند الإسماعيلي، ورواها الإمام أحمد في «مسنده» (7/4).

⁽٢) في الأصل: «سعيد»، والتصويب من «الفتح».

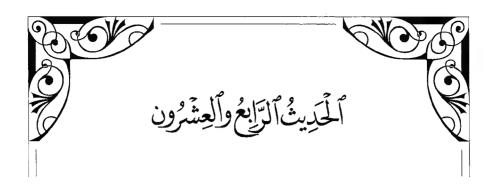
⁽٣) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٩/ ٦٠).

⁽٤) أوردها ابن حجر في «فتح الباري» (٩/ ٦٠).

وقد اشتملت هي على القسم الثالث، فكانت ثلثًا بهذا الاعتبار.

ويستأنس لهذا بما أخرجه أبو عبيد من حديث أبي الدرداء الله قال: جزأ النبي على القرآن ثلاثة أجزاء، فجعل ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَـكُ ﴾ جزءًا من أجزاء القرآن (١).

⁽۱) رواه أبو عبيد في «فضائل القرآن» (ص: ۲٦٨).

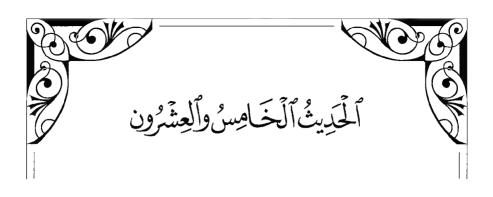


٥٦٤ _ عَن أَبِي الدَّرْدَاءِ ﴿ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «أَيَعْجِزُ أَحَدَكُمْ أَنْ يَقْرَأُ فَلُثَ القُوْآنِ؟» فَقَالُوا: وَكَيْفَ يَقْرَأُ ثُلُثَ القُوْآنِ؟ قَالَ:
 ﴿ قُلُ هُو اللّهُ أَحَدُ ﴾ تَعْدِلُ ثُلُثَ القُوْآنِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ (١).

(عن أبي الدرداء) عُويمر بن عامر الأنصاري (على عن النبي على قال : أيعجز أحدكم) معشر الصحابة فمَنْ بعدهم (أن يقرأ في ليلة ثلث القرآن) العظيم؟ (فقالوا: وكيف يقرأ ثلث القرآن) في ليلة ولا ينام مع الاشتغال في النهار في نحو المعيشة والاكتساب للعيال؟ فإن هذا يشق علينا، (قال) على النهار في نحو المعيشة والاكتساب للعيال؟ فإن هذا يشق علينا، (قال) على الأجر والثواب، فإذا قرأها الإنسان؛ حصل له مثل ثواب قراءة ثلث القرآن.

(رواه مسلم) في «صحيحه».

⁽۱) رواه مسلم (۸۱۱/ ۲۰۹).



٥٦٥ - عَن قَنَادَةَ بُنِ النَّعْمَانِ ﴿ أَنَّ رَجُلًا قَامَ فِي زَمَنِ رَسُولِ اللهِ ﷺ يَقْرَأُ مِنَ السَّحَرِ ﴿ قُلْ هُو اللّهُ أَحَكُ ﴾ ، يُرَدِّدُهَا لَا يَزِيدُ عَلَيْهَا ، فَلَمَّا أَصْبَحَ أَتَى رَجُلُ النَّبِيَ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ! إِنَّ فَلاَنًا عَلَيْهَا ، فَلَمَّا أَصْبَحَ أَتَى رَجُلُ النَّبِيَ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ! إِنَّ فَلانًا بَاتَ اللَّيْلَةَ يَقْرَأُ مِنَ السَّحَرِ ﴿ قُلُ هُو اللّهُ أَحَدُ ﴾ ، يُرَدِّدُهَا لَا يَزِيدُ عَلَيْهَا ، كَأَنَّ الرَّجُلَ يَتَقَالُهَا ، فَقَالَ النَّبِيُ ﷺ : «فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! إِنَّهَا لَتَعْدِلُ ثُلُثَ الْقُرْآنِ » . أَخْرَجَهُ البُخَارِيُّ (') .

(عن قتادة بن النعمان) الأنصاريّ (هُ الله عليه) تقدمت ترجمته في (صوم عاشوراء)، (أن رجلًا قام في زمن النبي هُ يقرأ من السحر) في آخر الليل (﴿قُلْ هُو اللهُ أَحَدُ ﴾) كلها، (يردِّدها)، كلما ختمها ابتدأها، (لا يزيد) في قراءته (عليها، كأن)، وفي لفظ: «فكأن»(٢) بزيادة الفاء، (الرجل)؛ أي: السائل (يتقالُها) بتشديد اللام، وأصله: يتقاللُها؛ أي: يعتقد أنها قليلة،

⁽۱) رواه البخاري (۵۰۱۳).

⁽۲) رواه ابن حبان في «صحيحه» (۲۹۱).

وفي رواية: «كأنه يقللها» (١)، وفي رواية أخرى: «فكأنه استقلها» (٢)، والمراد: استقلالُ العمل، لا التنقيص.

(فلما أصبح)؛ أي: دخل في الصباح؛ (أتى رجلٌ النبيَّ ﷺ، فقال: يا رسول الله! إن فلاناً الليلةَ بات يقرأ من السحر ﴿ قُلَ هُوَ اللهُ أَحَـ دُ ﴾، يرددها لا يزيد عليها).

قال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: فلان القارئ هو قتادة بن النعمان راوي الحديث؛ فقد أخرج الإمام أحمد من طريق الهيثم عن أبي سعيد فله قال: بات قتادة بن النعمان يقرأ من الليل ﴿ قُلُ هُو اللّهُ أَحَـد كُ لا يزيد عليها. . . الحديث (٣) والذي سمعه لعله أبو سعيد؛ فإنه أخوه لأمه، وكانا متجاورين، وبذلك جزم ابن عبد البر (٤) ، وكأنه أبهم نفسه وأخاه .

وقد روى الدارقطني من طريق إسحاق بن الطباع عن مالك في هذا الحديث: قال أبو سعيد: إن لي جارًا يقوم بالليل، فما يقرأ إلا بـ ﴿قُلْهُوَ اللَّهُ أَحَدُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ أَحَدُ اللَّهُ اللَّالَّةُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

⁽١) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٣/ ٤٣) من حديث أبي سعيد الخدري عليه.

⁽۲) رواه ابن الضريس في «فضائل القرآن» (ص: ۲۲۷)، وابن عبد البر في «التمهيد» (۲) (۲)، من حديث أبي سعيد ﷺ، وفيه: «فكأنه تقالها، يقول: استقلها».

⁽٣) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٣/ ١٥).

⁽٤) انظر: «الاستيعاب» (٣/ ١٢٧٦)، و«التمهيد» (١٩/ ٢٢٨)، كلاهما لابن عبد البر.

⁽٥) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٩/ ٥٩)، ولم نقف على هذا الحديث عند =

(فقال النبي ﷺ: فوالذي نفسي بيده!)؛ يعني: الله ـ جـل جلالـه ـ ، وكانت هذه الصيغة من أكثر ما يأتي بها في حلفه وأيمانـه ﷺ، (إنها)؛ أي: سورة ﴿ قُلُ هُو اللَّهُ أَكَدُ ﴾ (لتعدِلُ)؛ أي: تساوي وتوازن في الأجر والشواب (ثلثَ القرآن) العظيم.

(أخرجه البخاري)، فأتى بالمؤكدات؛ من القسم، و(إن) المشددة، واللام في جواب القسم؛ ليعلم تحقيق حصول ذلك.

قال القرطبي: اشتملت هذه السورة على اسمين من أسماء الله تعالى تضمنا جميع أوصاف الكمال، لم يوجدا في غيرها من السور، وهما: ﴿الْاحد ﴿ الْمَسَمَدُ ﴾ ؛ لأنهما يدلان على أحدية الذات المقدسة الموصوفة بجميع أوصاف الكمال، وبيان ذلك: أن ﴿الأحد ﴾ يُشعر بوجوده الخاصِّ الذي لا يشاركه فيه غيره، و﴿ الصَّمَدُ ﴾ يُشعر بجميع أوصاف الكمال؛ لأنه الذي انتهى إليه سؤدده، فكان مرجع الطلب منه وإليه، ولا يتم ذلك على وجه التحقيق إلا لشيء حاز جميع فضائل الكمال، وذلك لا يصلح إلا لله ﷺ فلما اشتملت هذه السورة على معرفة الذات المقدسة؛ كانت بالنسبة إلى تمام المعرفة بصفات الذات وصفات الفعل ثلثاً. انتهى (۱).

وقال غيره: تضمنت هذه السورة توحيد الاعتقاد، وصدق المعرفة، وما يجب إثباته لله من الأحدية المنافية لمطلق الشركة، والصمدية المثبتة له

⁼ الدارقطني، ورواه الإمام أحمد في «مسنده» (٣/ ٤٣)، وأبو عبيد في «فضائل القرآن» (ص: ٢٦٦).

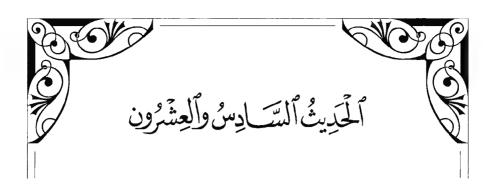
⁽١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٢/ ٤٤٢).

جميع صفات الكمال الذي لا يلحقه نقص، ونفي الولد والوالد المقرر لكمال المعنى، ونفي الكفء المتضمن لنفي الشبيه والنظير، وهذه مجامع التوحيد الاعتقادي، ولذلك عادلت ثلث القرآن؛ لأن القرآن خبر وإنشاء، والإنشاء أمر ونهي وإباحة، والخبر خبر عن الخالق، وخبر عن خلقه، فأخلصت سورة الإخلاص للخبر عن الله، وخلصت قارئها عن الشرك الاعتقادى.

ومن العلماء من حمل المثلية على تحصيل الشواب، فقال: معنى كونها ثلث القرآن: أن ثواب قراءتها يحصل للقارئ مثل ثواب مَنْ قرأ ثلث القرآن، وقيل: مثله بغير تضعيف.

قال في «الفتح»: وهي دعوى بغير دليل، ويؤيد الإطلاق حديث مسلم عن أبي الدرداء المارِّ؛ فإنه ذكر نحو حديث أبي سعيد المتقدم وقال فيه: «﴿قُلْ هُو اللَّهُ أَحَـدُ ﴾ تعدل ثلث القرآن»(١)، ويؤكد ذلك:

⁽۱) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (۹/ ۲۱).



٥٦٦ _ عَن أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ قَالَ: خَرَجَ إِلَيْنَا رَسُولُ اللهِ ﷺ فَقَالَ: «أَقْرَأُ عَلَيْكُمْ ثُلُثَ الْقُرْآنِ»، فَقَرَأَ ﴿ قُلْ هُوَ اللّهُ أَحَدُ ۚ ﴿ اللّهُ الصَّكَدُ ﴾ حَتَّى خَتَمَهَا. رَوَاهُ مُسلم (١٠).

(عن أبي هريرة ﴿ قال: خرج إلينا رسول الله ﴿ فقال: «احشدوا؛ فسأقرأ عليكم ثلث القرآن»، ولفظ «فضائل الأعمال»: (فقال: أقرأ عليكم ثلث القرآن) العظيم، (فقرأ ﴿ قُلْ هُو اللّهُ أَحَدُ ﴿ اللّهُ الصَّكَمُ اللّهُ الصَّكَمَدُ ﴾ حتى ختمها)، ثم قال: «ألا إنها تعدل ثلث القرآن» (۲).

(رواه مسلم)، ولأبي عبيد من حديث أُبي بن كعب: «مـن قـرأ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَـــُدُ ﴾، فكأنما قرأ ثلث القرآن»(٣).

وإذا حُمل على ظاهره؛ فهل ذلك لثلث من القرآن مُعَيَّن، أو لأي ثلث فرض منه؟ انظر فيه في «الفتح»، قال: ويلزم على الثاني أن من قرأها

⁽۱) رواه مسلم (۱۸/ ۲۲۲).

⁽Y) رواه مسلم (۱۲۸/ ۲۲۱).

⁽٣) رواه أبو عبيد في «فضائل القرآن» (ص: ٢٦٨).

ثلاثًا، كان كمن قرأ ختمة كاملة.

وقيل: المراد من عمل بما تضمنته من الإخلاص والتوحيد، كان كمن قرأ ثلث القرآن.

وادّعى بعضهم أن قوله: «تعدل ثلث القرآن» يختص بصاحب الواقعة؛ لأنه لما رددها في ليلته؛ كان كمن قرأ ثلث القرآن بغير ترديد.

قال القابسي: ولعل هذا الرجل الذي جرى له ذلك لم يكن يحفظ غيرها، فلذلك استقلَّ عملَه، فقال له الشارعُ ذلك؛ ترغيبًا له في عمل الخير وإن قَلَّ.

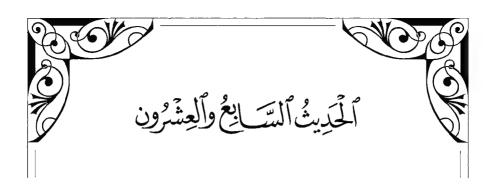
وقال ابن عبد البر: من لم يتأول هذا الحديث أخلص ممن أجاب فيه بالرأي.

وفي هذه الأحاديث^(۱) إثبات فضل ﴿ قُلُ هُو اللّهُ أَحَدُ ﴾ ، وقد قال بعض العلماء: إنها تضاهي كلمة التوحيد؛ لما اشتملت عليه من الجمل المثبتة والنافية ، مع زيادة تعليل ، ومعنى النفي فيها: أنه الخالق الرازق المعبود؛ لأنه ليس فوقه من يمنعه من ذلك كالوالد ، ولا من يساويه في ذلك كالكفء ، ولا من يعينه على ذلك كالولد .

وفيه: إلقاءُ العالمِ المسائلَ على أصحابه، واستعمال اللفظ في غير ما يتبادر للفهم؛ لأن المتبادر من إطلاق ثلث القرآن أن المراد ثلث حجمه المكتوب مثلًا، وقد ظهر أن ذلك غير مراد(٢).

⁽١) كذا في الأصل، وفي «الفتح»: «الحديث».

⁽٢) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٩/ ٦١).



٥٦٧ - عَن أَنَسِ بِنِ مَالِكٍ ﴿ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ أَصْحَابَهُ مُ قِرَاءَةَ ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدُ ﴾ فِي الصَّلاَةِ مَعَ كُلِّ سُورَةٍ وَهُو يَـوُمُ أَصْحَابَهُ ، فَقَـالَ لَـهُ رَسُولُ اللهِ: «مَا يُلْزِمُكَ هَذِهِ السُّورَة؟ » قَالَ: إِنِّي أُحِبُّهَا ، قَـالَ: «حُبُّهَا رَسُولُ اللهِ: «مَا يُلْزِمُكَ هَذِهِ السُّورَة؟ » قَالَ: إِنِّي أُحِبُّهَا ، قَـالَ: «حُبُّهَا أَذْخَلَكَ الجَنَّة » . رَوَاهُ البَخَارِيُّ تَعْلِيقًا ، وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَـدِيثٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ (١) .

(عن) أبي حمزة (أنسِ بنِ مالكِ ﷺ: أن رجلًا) اختُلف في اسم هذا الرجل، قال ابن بشكوال: اسمه قتادة بن النعمان المتقدم ذكره (٢)، وهذا بعيد جدًّا، ونقل عن الإمام الحافظ ابن منده في كتاب «التوحيد» له أن اسمه كلثوم بن زهدم (٣)، وكذلك فسره ابن طاهر (٤)، واعترضه البرماوي

⁽۱) رواه البخاري في «صحيحه» في الأذان، باب الجمع بين السورتين في الركعة، تعليقًا، والترمذي (۲۹۰۱).

⁽٢) انظر: «غوامض الأسماء المبهمة» لابن بشكوال (١/ ٨٤)، وقد قاله في حديث أبي سعيد الخدري رفيه في حق الرجل الذي يرددها كأنه يتقالها.

⁽٣) انظر: «التوحيد» لابن منده (١/ ٦٥).

⁽٤) ذكره في «صفوة التصوف» كما في «هدي الساري» لابن حجر (ص: ٣٤٤).

بأنه غير موجود في شيء من السرايا، وأنه لا أحد من الصحابة يسمى بهذا الاسم، وإنما الذي ذكروه: كلثوم بن الهِدْم، وكلثوم بن الحصين، وكلثوم بن المصطلق (١).

قال الذهبي: ولعله الأول^(٢)؛ يعني: أن كلثوم بن المصطلق هو كلثوم بن علقمة.

وقال بعض شراح «العمدة»: إن الرجل هو كلثوم بن الهِدُم (٣)، وكأنه يقول: إن القائل كلثوم بن زهدم تصحيف والتباس، وإن صوابه كلثوم بن الهدم.

قال الحافظ البرماوي: وهذا لا يصح - أيضًا - ؛ لأن كلثوم هذا كان شيخًا كبيرًا من الأنصار، نزل عليه النبي على حين قدومه في هجرته إلى المدينة، وأقام عنده أربعة أيام، ثم خرج إلى أبي أيوب الأنصاري، أو سعد ابن خيثمة، على الخلاف المشهور في ذلك في السير، وما كان على يؤمِّر يومئذ على سراياه أحدًا من الأنصار، بل لم يخرج أحد من الأنصار في شيء من السرايا الواقعة قبل غزوة بدر العظمى.

وأيضًا: فقد نقل ابن عبد البر عن الطبري: أن كلثوم بن الهدم أولُ من مات من الأنصار بعد مقدم النبي على المدينة، مات بعد قدومه بأيام،

⁽۱) قد نص البرماوي في «اللامع الصبيح» (٤/ ١٣٠) على أنه كلثوم بن الهدم، قال: ذكره ابن المديني في «الصحابة».

⁽٢) انظر: «تجريد أسماء الصحابة» للذهبي (٢/ ٣٤).

⁽٣) انظر: «الإعلام بفوائد عمدة الأحكام» لابن الملقن (٣/ ٢١٠).

في حين ابتداء بنيانِ مسجده وبيوته، وكان موته قبل موت أبي أمامَة أسعدَ بن زرارة بأيام (١)، ومات أسعدُ بن زرارة في شوال على رأس ستة أشهر من الهجرة، والسرايا إنما كانت بعد ذلك، فأولُ راية عُقدت لعبيدة بن الحارثِ بن عبدِ المطلب بن عبدِ منافٍ في ربيع الأول بعدَ مقدمه على باثني عشر شهرًا.

وقيل: لواء حمزة إلى سيف البحر.

وقيل: إنه ﷺ أرسلهما معًا.

وصحح مغلطاي أن أول سرية سرية حمزة في شهر رمضان على رأس سبعة أشهر (٢)، وبذلك قال أبو محمد بن حزم تبعًا لموسى بن عقبة، وابن سعد، وغيرهما(٣)، فموت كلثوم بن الهدم قبل السرايا جميعها.

وقال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: إنه رأى بخط الحافظ رشيد الدين العطار: عن عبد الوهاب بن أبي عبدالله بن منده، عن أبيه، فسمى الرجل: كرز بن زهدم(١٤).

وظاهر ما اعتمده في «الفتح»: أنهما قصتان، فالذي كان يؤم في مسجد قباء غير أمير السرية؛ فإن الذي كان يؤم في مسجد قباء كان يبدأ بـ ﴿قُلْ هُوَ اللّهُ أَحَــــــــ أَهُم وأمير السرية كان يختم بها، وإنه كان يصنع ذلك في كل

⁽۱) انظر: «تاريخ الطبري» (۲/ ۸)، و «الاستيعاب» لابن عبد البر (٣/ ١٣٢٨).

⁽٢) انظر: «الإشارة إلى سيرة المصطفى» لمغلطاي (ص: ١٨٦).

⁽٣) انظر: «الطبقات الكبرى» لابن سعد (٢/٦)، «جوامع السيرة» لابن حزم (ص: ١٧).

⁽٤) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٢/ ٢٥٨).

ركعة، ولم يصرح بذلك في قصة الآخر، وفي هذا أن النبي على سأله، وأمير السرية سأل أصحابه أن يسألوه، وفي هذا أنه قال: إنه يحبها، فبشره بالجنة، وأمير السرية قال: إنها صفة الرحمن، فبشره أن الله يحبه.

قال أنس ﴿ إِن رجلًا من أصحاب النبي ﷺ (كان يلزم قراءة سورة ﴿ وَلَا هُوَ اللَّهُ أَحَــُدُ ﴾).

وفي حديث أنس عليه: كان رجل من الأنصار يؤمهم في مسجد قباء، وكان إذا قرأ افتتح بـ ﴿قُلْهُو َاللَّهُ أَحَـكُ ﴾(١)، (في الصلاة مع كل سورة) يقـرأ بها في صلاته بعد قراءة الفاتحة، ثم يقرأ بعد السورة بـ ﴿ قُلْ هُو اللَّهُ أَحَـ دُ ﴾، (وهو)؛ أي: الرجل (يؤم أصحابه)؛ أي: يصلي بهم إمامًا، (فقال له)؛ أي: للرجل الذي يلزم قراءة سورة ﴿ قُلْهُ وَ اللَّهُ أَحَادُ ﴾ (رسولُ الله على: ما)؛ أي: أي شيء (يلزمك) _ بضم أوله وكسر الزاي _ قراءة (هذه السورة؟) أي: ما يحملك على قراءتها في كل ركعة من صلاتك؟ وما يمنعك من قراءة غيرها؟ فأجاب الرجلُ رسولَ الله عَلِي بأن (قال: إنسى أحبها)؛ أي: أحبُ ﴿ قُلُهُو َ ٱللَّهُ أَحَـ أَنُّ ﴾، فلفرط حبي لها صرت أقرؤها في صلاتي مع كل سورة قرأت بها، فأخبر الرجلُ أن الحاملَ له على ذلك المحبةُ وحدها، (قال) على المرجل مبشرًا له، وراضيًا بصنعه الذي يصنعه من قراءته لـ ﴿ قُلُ هُو اللَّهُ أَحَــ رُّ ﴾ مع كل سورة يقرؤها في صلاته: (حُبُّها)؛ أي: سورة ﴿قُلْهُو ٱللَّهُ أَحَــُدُّ ﴾؛ أى: محبتك لها (أدخلك الجنة)؛ أي: جنة المأوى المعهودة، وأتى بالفعل

⁽۱) رواه البخاري في «صحيحه» في الأذان، باب الجمع بين السورتين في الركعة، تعليقًا، والترمذي (۲۹۰۱)، وابن خزيمة في «صحيحه» (۵۳۷).

الماضي وإن كان دخول الجنة مستقبلًا؛ تحقيقًا لوقوع ذلك.

قال ناصر الدين بن المنير في هذا الحديث: إن المقاصد تغير أحكام الفعل؛ لأن الرجل لو قال: إن الحامل له على إعادتها أنه لا يحفظ غيرها؛ لم يبشر برتبة المحبة ودخول الجنة، لكنه اعتل بحبها، فظهر صحة قصده، فصوبه.

وفيه: دليل على جواز تخصيص بعض القرآن بميل النفس إليه والاستكثار لتلاوته، ولا يعد ذلك هجراناً لغيره.

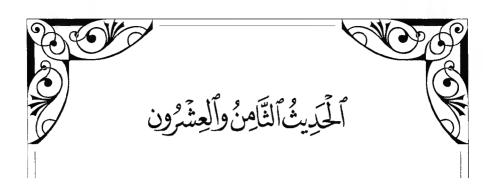
(رواه البخاري تعليقًا) من غير إسناد؛ بأن قال: كان رجل من الأنصار يؤمهم . . . الحديث .

(ورواه) أبو عيسى (الترمذي) متصلًا، وكذا البزار، والبيهقي (١)، (وقال الترمذي: حديث صحيح).

وفي «الفتح»: قال الترمذي: حسن صحيح (غريب) من حديث عبيدالله بن عمر بن حفص بن عاصم عن ثابت (٢).

⁽۱) رواه البزار في «مسنده» (٦٨٧٠)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٢٥٤٠).

⁽٢) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٤/ ٤٧٠)، وفيه: حسن غريب.



٥٦٨ ـ عَن عَائِشَةَ ﷺ: أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ بَعَثَ رَجُلًا عَلَى سَرِيَّةٍ ، وَكَانَ يَقْرَأُ لأَصْحَابِهِ فِي صَلاَتِهِمْ ، فَيَخْتِمُ بِ ﴿ قُلْ هُو اللهُ الله

(عن) أم المؤمنين (عائشة) الصدِّيقةِ (ﷺ: أن رسول الله ﷺ بعث رجلًا) _ تقدم الكلام في تعيين الرجل في حديث أنس المار _ أميرًا (على سرية)، وتقدم أن السرية: الطائفةُ من الجيش يبلغ أقصاها أربعمئة تُبعث إلى العدو، وجمعها (سرايا)، (وكان) وفي لفظ: «فكان»(٢) _ بالفاء بدل الواو _ (يقرأ لأصحابه) الذين معه وتحت لوائه (في صلاتهم) التي يصليها بهم إمامًا بعد قراءة سورة الفاتحة وسورة، (فيختم) الركعة (بـ) قراءة (﴿قُلُ

⁽۱) رواه البخاري (۷۳۷۵)، ومسلم (۲۱۳/۸۱۳).

⁽۲) رواه النسائي (۹۹۳).

هُوَ ٱللَّهُ أَحَـٰذُ ﴾)، ويكون فيه دلالة على جمع قراءة السورتين بعد الفاتحة في ركعة واحدة، ويحتمل أن يكون يختم بها في آخر ركعة يقرأ فيها السورة، (فلما رجعوا) من غزاتهم إلى المدينة المنورة هـو وأصحابه؛ (ذكروا)؛ أي: ذكر أصحابه أو بعضهم (ذلك)؛ أي: ختمَهُ في كل ركعة، أو في آخر ركعة من صلاته بـ ﴿ قُلْ هُو اللَّهُ أَحَــ لَّ ﴾ (لرسول الله ﷺ) متعلق بـ (ذكروا)، (فقال) رسول الله ﷺ لهم: (سلوه)؛ أي: سلوا أميركم: (لأي شيء يصنع ذلك؟)؛ أي: ما سبب ختم كل ركعة بقراءة ﴿قُلْهُو ٱللَّهُ أَحَــُدُّ ﴾؟ (فسألوه)؛ أي: سأل الأمير أصحابُه عن ذلك، (فقال) مجيبًا لهم عن سؤالهم: (لأنها)؛ أي: سورة ﴿قُلْ هُو اللَّهُ أَحَـ رُّ ﴾؛ يعنى: علة ختمى كلَّ ركعة من صلاتي بقراءة ﴿ قُلْ هُو اللَّهُ أَحَادُ ﴾ أنها (صفةُ الرحمن)؛ أي: فيها صفة الرحمن (الله الله فأنا أحب أن أقرأ بها) في كل صلاتي ؛ تلذذًا ومحبة لذكر صفاته _ جل وعلا _ فرجعوا إلى النبي ﷺ فأخبروه بما قال، (فقال رسول الله ﷺ: إن الله تعالى يحبه) لمحبته لقراءة هذه السورة.

وفي هذا دليل على الرضا بفعله ذلك.

(رواه البخاري، ومسلم، وهذا لفظه)؛ أي: لفظ مسلم.

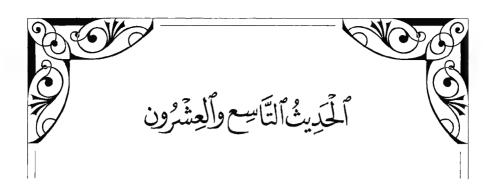
ورواه النسائي (۱)، ورواه البخاري -أيضًا - والترمذي من حديث أنس الله المطول منه، وقال في آخره: فلما أتاهم النبي الحيه أخبروه الخبر، فقال الله للرجل: «يا فلان! ما منعك أن تفعل ما يأمرك به أصحابك _ يعني: من طلبهم منك عدم لزومك لقراءة ﴿ قُلُ هُو اللهُ أَكَ اللهُ أَكَ اللهُ أَكَ اللهُ الله على

⁽۱) رواه النسائي (۹۹۳).

لزوم هذه السورة في كل ركعة؟» فقال: إني أحبها، فقال ﷺ: «حُبُّك إياها أدخلك الجنة»؛ كما تقدم في الذي قبل هذا(١١). والله أعلم.

* * *

⁽١) وهو حديث الباب السابق.



٥٦٩ ـ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﴿ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «مَنْ قَـرَأَ فِي يَوْمٍ مِئتَىْ مَرَّةٍ ﴿ فَلْ هُوَ اللَّهُ أَكَدُ ﴾؛ مُحِيَ عَنْهُ ذُنُوبُ خَمْسِينَ سَنَةً، إِلَّا أَنْ يَكُونَ عَلَيْهِ دَيْنٌ ».

وقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «مَنْ أَرَادَ أَنْ يَنَامَ عَلَى فِرَاشِهِ فَنَامَ عَلَى يَمِينِهِ، ثُمَّ قَرَأً ﴿ فَلُ هُو ٱللهُ أَحَـدُ ﴾ مِئَةَ مَرَّةٍ، فَإِذَا كَانَ يَوْمُ القِيَامَةِ ؛ يَمِينِهِ، ثُمَّ قَرَأً ﴿ فَلُ هُو ٱللهُ أَحَـدُ ﴾ مِئَةَ مَرَّةٍ، فَإِذَا كَانَ يَوْمُ القِيَامَةِ ؛ يَقُولُ لَهُ الرَّبُّ: يَا عَبْدِي! ادْخُلْ عَلَى يَمِينِكَ الجَنَّةَ». رَوَاهُ التِّرْمِـذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ غَرِيبٌ (١).

(عن) أبي حمزة (أنسِ بنِ مالكٍ على عن النبي على الله (قال: من قرأ) من المسلمين من ذكر وأنثى (كلَّ يوم) من أيام حياته، وفي لفظ: من قرأ (مئتي مرة ﴿ قُلْ هُو اللهُ أَحَــ دُ ﴾ (٢).

وفي لفظ: «من قرأ ﴿ قُلْهُو اللَّهُ أَحَـدُ ﴾ مئتي مرة »(٣)، (مُحي عنـه)؛

⁽۱) رواه الترمذي (۲۸۹۸).

⁽٢) لم نقف عليه.

⁽٣) رواه البيهقي في «شعب الإيمان» (٢٥٤٦، ٢٥٤٦)، والرزاز في «تاريخ واسط» (ص: ٥٩).

أي: عن قارئ ﴿ قُلُ هُو اللَّهُ أَكَدُ ﴾ العدد المذكور من صحيفة عمله (ذنوبُ خمسين سنة)، والظاهر عدمُ اعتبار التوالي في قراءتها؛ (إلا أن تكون عليه)؛ أي: على من قرأ ﴿ قُلُ هُو اللَّهُ أَكَدُ ﴾ العدد المذكور (دَيْن)، فلا يمحى؛ لأنه حق آدمي، ولعل محله إذا كان حالًا وأمكنه وفاؤه ولم يفعل.

وفي حديث أنس ﷺ مرفوعًا عند البيهقي ـ وفيه كذاب ـ : «من قرأ ﴿ قُلُ هُوَ اللَّهُ أَحَــُدُ ﴾ مئتي مرة، غفرت له ذنوب مئتي سنة »(١).

وعند ابن عدي، والبيهقي عنه، مرفوعًا: «من قرأ في يـوم ﴿ قُلَ هُوَ اللَّهُ أَكَ كُ مُ مئتي مرة، كتب الله له ألفًا وخمسمئة حسنة، إلا أن يكون عليه دَين »(۲).

وروى الخيارجي في «فوائده» من حديث حذيفة بن اليمان على مرفوعًا: «من قرأ ﴿ قُلُ هُوَ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ

وقال الحافظ المصنف _رحمه الله، ورضي عنه _: (وقال رسول الله ﷺ: من) أي: أيُّ إنسان مسلمٍ من ذكر وأنثى (أراد أن ينام على فراشه)؛ أي: قصد النوم، وذكر الفراش جريًا على الغالب، (فنام على يمينه)؛ أي: على شقه الأيمن، والأفضل أن يكون مستقبلَ القبلة، (ثم) بعد اضطجاعه على

⁽١) تقدم تخريجه قريبًا.

⁽٢) رواه ابن عدي في «الكامل في الضعفاء» (٣/ ٣٧٠ ـ ط الكتب العلمية)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٢٥٤٧).

⁽٣) لم نقف عليه عند الخيارجي، وأورده بسند الخيارجي الرافعي في «التدوين في أخبار قزوين» (٢/ ٢٠٦).

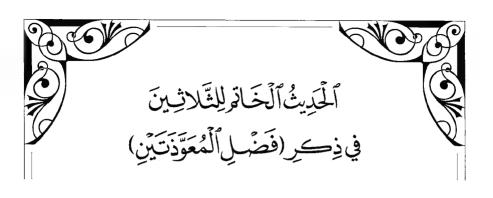
شقه الأيمن، أو بعد أن يأوي إلى فراشه ولو قبل اضطجاعه (قرأ: ﴿قُلْهُوَ اللّهُ أَكَدُ ﴾ مئة مرة)، والأفضل أن يأتي بالبسملة في كل مرة، (فإذا كان يوم القيامة) العظمى، ومجازاة كل عامل بما عمل، (يقول له)؛ أي: يقول لمن قرأ ﴿قُلْهُو اللّهُ أَكَدُ ﴾ العدد المذكور عند نومه (الربُّ عَلَا) فاعل (يقول له)، (يا عبدي: ادخل على) على جهة وناحية (يمينك الجنة)؛ أي: جنة المأوى التي هي دار المتقين.

(رواه الترمذي وقال: حديث غريب) من حديث ثابت عن أنس.

وأورد شطره الأول الحافظُ المنذري في "ترغيبه" بصيغة: (روي)(١)، وقد مرَّ غير مرة أنه في اصطلاحه لما لا يتطرق إليه احتمالُ التحسين. والله أعلم.

* * *

⁽۱) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٢/ ٢٩٤).



أي: سورة ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ ٱلْفَلَقِ ﴾، وسورة ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ ٱلنَّاسِ ﴾.

٥٧٠ عن عَبْدِاللهِ بنِ خُبَيْبٍ الأَنْصَارِيِّ ﴿ قَالَ: خَرَجْنَا فِي لَيْلَةِ مَطَرٍ وَظُلْمَةٍ شَدِيدَةٍ نَظُلُبُ رَسُولَ اللهِ ﷺ؛ ليُصلِّي لَنَا، فَأَدْرَكْنَاهُ، فَقَالَ: ﴿ قُلْ»، فَلَمْ أَقُلْ شَيْئًا، ثُمَّ قَالَ: ﴿ قُلْ»، فَلَمْ أَقُلْ شَيْئًا، ثمَّ قَالَ: ﴿ قُلْ»، فَلَمْ أَقُلْ شَيْئًا، ثمَّ قَالَ: ﴿ قُلْ»، قَلْمُ أَقُلْ شَيْئًا، ثمَّ قَالَ: ﴿ قُلْهُ وَاللَّهُ أَحَدُ ﴾ ﴿ قُلْ»، قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللهِ! مَا أَقُولُ؟ قَالَ: ﴿ ﴿ قُلْهُ مُواللَّهُ أَحَدُ ﴾ وَالمُعَوِّذَتَيْنِ حِيْنَ تُمْسِي وَحِيْنَ تُصْبِحُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ تَكْفِيكَ مِن كُلِّ فَاللَّهُ مَرَّاتٍ تَكْفِيكَ مِن كُلِّ فَاللَّهُ مَرَّاتٍ تَكْفِيكَ مِن كُلِّ شَيْءٍ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ، وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ : حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ، وَهَذَا لَفُظُ أَبِي دَاوُدَ ('').

(عن عبدالله بن خبيب) _ بضم الخاء المعجمة وفتح الموحدة الأولى وسكون الياء التحتية، فموحدة ثانية _ هو أبو معاذ الجهني، حليفُ الأنصار، ومن ثم نسبه الحافظ المصنف إلى الأنصار فقال: (الأنصاري)، مدني (الله ولإخوته صحبة، حديثه في أهل الحجاز، روى عنه ابنه معاذ (قال: خرجنا) معشر نفر من الصحابة الله مطر وظُلمة شديدة

⁽۱) رواه أبو داود (۵۰۸۲)، والترمذي (۳۵۷۵)، والنسائي (۵٤۲۸).

نطلب رسول الله ﷺ؛ ليصلي لنا)؛ أي: يؤمنا ونصلي معه جماعة، وفي لفظ: (ليصلي بنا)(١): صلاة العشاء الأخير، أو صلاة الفجر، (فأدركناه)؛ أي: صادفناه ولحقناه، وهذا يدل على أنهم كانوا في سفر كما يأتي.

(فقال) لي: (قل، فلم أقل شيئًا، ثم قال) لي ثانية: (قل، فلم أقل شيئًا، ثم قال) لي ثالثًا: (قل، قلت: يا رسول الله! ما)؛ أي: أي شيء شيئًا، ثم قال) لي ثالثًا: (﴿قُلُهُو اللّهُ أَحَدُ ﴾، والمعوذتين) بكسر الواو المشددة (حين تمسي)؛ أي: زمن دخولك في المساء، (وحين تصبح)؛ أي: زمن دخولك في المساء، (وحين تصبح)؛ أي: ذمن دخولك في المساء، كالمناء، فإنها (تكفيك دخولك في الصباح (ثلاث مرات)، فإنك إذا قلتها ثلاث مرات، فإنها (تكفيك من كل شيء) يؤذيك.

(رواه أبو داود)، واللفظ له كما يأتي في كلام الحافظ المصنف_رحمه الله تعالى_(و) رواه (الترمذي، والنسائي، وقال الترمذي: حديث حسن صحيح غريب، وهذا)؛ أي: اللفظ الذي ذكره المصنف (لفظ) الإمام سليمان بن الأشعث (أبي داود) في «سننه».

ورواه البيهقي، وابن السني، وغيرهم (٢).

ورواه الإمام أبو عبد الرحمن عبدُالله بنُ الإمام أحمد في زوائد «المسند»، وعنده قال: أصابنا عطش وظلمة، فانتظرنا رسولَ الله عليه ليصلى بنا، فخرج، فأخذ بيدي وقال: «قل»،

رواه النسائی (۵۲۲۸).

⁽٢) رواه البيهقي في «الدعوات الكبير» (٤٥)، وابن السني في «عمل اليوم والليلة» (٨١).

قلت: ما أقول؟ فذكره (١).

ورواه النسائي، إلا أنه قال: أصابنا طشٌّ وظلمة، وفيه: فخرج فقال: «قل»، قلت: ما أقول؟ قال: «قل: ﴿قُلْهُوَ اللَّهُ أَحَـدُ ﴿ اللَّهُ الصَّـمَدُ ﴾ والمعوذتين حين تمسي وحين تصبح[ثلاثًا]؛ تكفيك كل شيء»(٢).

وفي رواية له قال: كنت مع رسول الله ﷺ بطريق مكة، فأصبت خلوةً من رسول الله ﷺ الله الله ﷺ، فدنوت منه، فقال: «قُلُ من رسول الله ﷺ، فدنوت منه، فقال: «قُلُ أَعُوذُ بِرَبِ ٱلنَّاسِ ﴾ "حتى أَعُوذُ بِرَبِ ٱلنَّاسِ ﴾ "حتى ختمها، ثم قال: «قُلُ أَعُوذُ بِرَبِ ٱلنَّاسِ ﴾ "حتى ختمها، ثم قال: «ما تعوّذ الناسُ بأفضلَ منها "".

قوله في رواية النسائي: (أصابنا طشٌ)، قال في «القاموس»: الطشُّ: المطر الضعيف، وهو فوق الرذاذ، يقال منه: طشَّت السماء تطُشُّ وتطِشُّ وأطشَّت. انتهى (٤).

وفي «نهاية ابن الأثير»: الطشة: داء يصيب الناس كالزكام، سميت طشة؛ لأنه إذا استنثر صاحبها؛ طش كما يطش المطر، وهو الضعيف القليل (٥).

ومنه: حديث الشعبي وسعيد في قوله تعالى: ﴿ وَيُنْزِلُ عَلَيْكُم مِّنَ

⁽١) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٥/ ٣١٢).

⁽۲) رواه النسائي (۲۸ه).

⁽٣) رواه النسائي (٣٤٩٥).

⁽٤) انظر: «القاموس المحيط» للفيروزأبادي (مادة: طشش).

⁽٥) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٣/ ١٢٤).

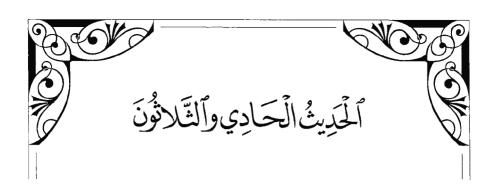
ٱلسَّكَمَآءِ مَآءً ﴾[الأنفال: ١١]، قال: طش يوم بدر (١).

ومنه حديث الحسن: أنه كان يمشي في طشِّ ومطر (٢).

* * *

⁽۱) رواه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (۳٦٦٧١)، والطبري في «تفسيره» (۹/ ١٩٥)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٨٨٤٣).

⁽٢) رواه الحربي في «غريب الحديث» (٣/ ١١٥٩).



(عن) أبي حماد، أو أبي عامر (عقبة بن عامر) الجهني (ه)، تقدمت ترجمته في (فضل الصيام في سبيل الله تعالى)، (قال: قال رسول الله علي ألم) استفهام تقريري، (تر) يا عقبة (آياتٍ) من القرآن العظيم (أُنزلت) بضم الهمزة وسكون النون وكسر الزاي فلام فتاء تأنيث ساكنة مبنيًّا لما لم يسم فاعله؛ أي: أنزل الله على (عليَّ الليلة لم يُر) بضم التحتية، (مثلُهن): مرفوع على أنه نائب فاعل (يُرى).

وفي رواية: "لم نرَ ب النون مثلَهن "(٢): مفعول (نـرى)، زاد في رواية: "قَطُّ "(٣)؛ أي: على سبيل القطع والجزم؛ يعني: من جهة الفضل:

⁽۱) رواه مسلم (۸۱٤).

⁽٢) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٤/ ١٥٢).

⁽٣) وهي رواية مسلم (٨١٤).

(﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ ٱلْفَكَقِ ﴾، و﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ ٱلنَّاسِ ﴾. رواه مسلم)(١).

ورواه أبو داود، والترمذي، والنسائي^(۲)، وفي لفظ قال: «أنزل عليَّ ـ أو أنزلت عليَّ ـ آيات لم يُرَ مثلهن قَطُّ المعوذتين»^(۳)، زاد في رواية عند ذكر عقبة: وكان من رفعاء أصحاب محمد ﷺ (٤).

وقال الترمذي: حديث حسن صحيح (٥).

وفي رواية أبي داود قال: كنت أقودُ برسول الله ﷺ ناقته، فقال لي:
«يا عقبة! ألا أعلمك خير سورتين قرئتا؟» فعلَّمني: ﴿قُلُ أَعُودُ بِرَبِ ٱلْفَكَقِ ﴾،
و﴿قُلُ أَعُودُ بِرَبِ ٱلنَّاسِ ﴾، فلم يرني شررت بهما جدًّا، فلما نزل لصلاة الصبح، صلى بهما للناس، فلما فرغ رسولُ الله ﷺ من الصلاة، التفت إليّ، فقال: «يا عقبة! كيف رأيت؟»(٢).

اختصره النسائي، وفيه: أنه سأل رسول الله ﷺ عن المعوذتين، قال عقبة: فأمنا بهما رسولُ الله ﷺ في صلاة الفجر(٧).

* * *

⁽١) تقدم تخريجه.

⁽۲) رواه أبو داود (۱٤٦٢)، والترمذي (۳۳٦۷)، والنسائي (٥٤٤٠).

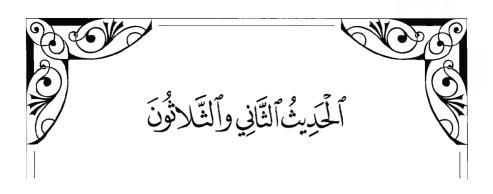
⁽٣) رواه مسلم (١١٤/ ٢٦٥).

⁽٤) انظر التعليق السابق.

⁽٥) انظر: «سنن الترمذي» (٥/ ٤٥٣).

⁽٦) رواه أبو داود (١٤٦٢).

⁽٧) رواه النسائي (٩٥٢).



وَعَلَ الله عَلَمَ الله عَلَمَ الله عَلَمَ الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَمَ الله عَلَى الله عَلَمَ الله عَلَمَ الله عَلَى الله عَلَمَ الله عَلَى الله عَلَمَ الله عَلَمُ الله عَلْمُ الله عَلْمُ الله عَلَمُ اللهُ عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ ال

(عن عقبةَ بنِ عامرٍ) أيضًا (ﷺ قال: كنت أمشي مع رسول الله ﷺ)، وفي رواية لأبي داود قال: بينما أنا أسير مع رسول الله ﷺ بين الجحفة والأبواء، إذ غشيتنا ربح وظُلمة شديدة، فجعل رسول الله ﷺ يتعوذ بــ: ﴿أَعُودُ

⁽۱) رواه النسائي (۵٤۳۸).

بِرَبِ ٱلْفَكَقِ ﴾، و﴿أَعُوذُ بِرَبِ ٱلنَّاسِ ﴾ (١).

(فقال)، وفي رواية أبي داود: ويقول(٢): (يا عقبة! قل، فقلت: ماذا أقول يا رسول الله؟ فسكتَ) رسولُ الله علي (عني)؛ أي: عن إعادة أمري ومخاطبتي، (فقلتُ) في نفسى: (اللهم اردده)؛ أي: رسولَ الله علي (عليَّ)؛ أي: بأن يخاطبني، ويبين لي ما أمرني به، (فقال) عليه السلام: (يا عقبة! قل، فقلت: ما)؛ أي: أيَّ شيء (أقول يا رسول الله؟ قال: ﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ ٱلْفَلَقِ ﴾، فقرأتها)؛ أي: سورة ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ ٱلْفَلَقِ ﴾ من أولها (حتى أتيت على آخرها) بتعليم رسول الله ﷺ لي في ذلك كله؛ بأن يلقنِّي إياها كلمةً بعد كلمة، (ثم قال) لى رسولُ الله ﷺ: (قل، فقلت) له: (ما أقول يا رسول الله؟ قال: ﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ﴾ ، فقرأتها) ؛ أي: سورة ﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ﴾ من أولها (حتى أتيت على آخرها)، يلقنني إياها رسولُ الله ﷺ كلمة كلمة، (ثم قال رسول الله على عند ذلك)؛ أي: عند فراغي من قراءتهما بتلقينه على : (ما سأل سائل)؛ أي: ما طلب طالب (مثلهما) في الالتجاء والتحصّن من جميع الأذى، (ولا استعاذ)؛ أي: طلب العوذ؛ فإن لفظ (عاذ) وما تصرف منه يدل على التحرز والتحصن والالتجاء؛ أي: وحقيقة معناها: الهروبُ من شيء تخافه إلى مَنْ يعصمك منه، فلهذا قال ﷺ: ولا استعاذ (مستعيذ بمثلهما)، فالذي تتحصن به وتلجأ إليه يسمَّى: معاذًا، كما يسمى: ملجأ وحرزًا.

⁽۱) رواه أبو داود (۱٤٦٣).

⁽٢) انظر التعليق السابق.

فمعنى أعوذ: ألتجئ وأعتصم وأتحرز، وفي أصله قولان: أحدهما: أنه مأخوذ من الستر، والثاني: أنه مأخوذ من لزوم المجاورة.

(رواه)؛ أي: حديث عقبة بن عامر المشروح (النسائي)(۱)، وله في رواية أخرى قال: بينما أقود برسول الله ﷺ في غزاة، فقال: «يا عقبة! قل»، فاستمعت إلى أن قال: «﴿قُلْ هُو اللّهُ اللّهُ أَحَدُ ﴾»، فقرأ حتى ختمها، شم قرأ ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَكَقِ ﴾، وقرأت معه حتى ختمها، ثم قرأ ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النّاسِ ﴾، فقرأت معه حتى ختمها، ثم قال: «ما تعوّذ بمثلهما أحد»(۲).

وله في رواية أخرى قال: أهديت للنبي ﷺ بغلة شهباء، فركبها، فأخذ عقبة يقودها، فقال النبي ﷺ لعقبة: «اقرأ: ﴿قُلُ أَعُوذُ بِرَبِ ٱلْفَلَقِ نَ مِن شَرِّمَا خَلَقَ ﴾»، فأعادها حتى قرأتها، فعرف أني لم أفرح بها جدًّا، فقال: «لعلك تهاونت بها، فما قمت»؛ يعني: بمثلها(٣).

وتقدم في رواية عند أبي داود: أن عقبة هذه قال: كنت أقود برسول الله على ناقته أنه الحديث أنه كان يقود بغلة شهباء أهديت له، فلعلهما كانا مع النبي على وكان أولًا راكبًا إحداهما، ثم ركب الأخرى لما ركب عقبة.

فقد جاء في رواية عند النسائي: قال عقبة: بينما أقود برسول الله عليه

⁽١) تقدم تخريجه.

⁽۲) رواه النسائي (۵٤۳۰).

⁽٣) رواه النسائي (٣٣٥).

⁽٤) رواه أبو داود (١٤٦٢).

في نقب من تلك النقاب؛ إذ قال: «ألا تركب يا عقبة؟» فأجللتُ رسولَ الله ﷺ أن أركب مركب رسول الله ﷺ، ثم قال: «ألا تركب يا عقبة؟» فأشفقت أن تكون معصية، فنزل فركبت هنيهة ونزلت، وركب رسول الله ﷺ، ثم قال ﷺ: «ألا أعلمك سورتين من خير سورتين قرأ بهما الناس؟»، وفيه: ثم قال: «يا عقبة! اقرأ بهما كلما نمت وقمت»(١).

وزاد في أخرى: «ما سأل سائل بمثلهما، ولا استعاذ مستعيد بمثلهما»(٢).

وفي رواية عند أبي داود: «يا عقبة! تعوذ بهما، فما تعوذ متعوذ بمثلهما»(٣).

وأخرج الترمذي من هذا طرقًا أُخَر، وفيه قال: أمرني رسول الله ﷺ أن أقرأ بالمعوذتين في دُبر كل صلاة (٤٠٠).

وروى الإمام أحمد - أيضًا - في «المسند» من حديث عقبة بن عامر في قال: لقيني رسول الله على في فابتدأني فأخذ بيدي، فقال: «يا عقبة بن عامر! ألا أعلمك خير ثلاث سور أنزلت في التوراة والإنجيل والزبور والقرآن العظيم؟» قال: قلت: بلى، جعلني الله فداك، قال: فأقرأني: ﴿قُلُ هُوَ اللّهُ

رواه النسائي (٤٣٧).

⁽٢) رواه النسائي (٥٤٣٨).

⁽٣) رواه أبو داود (١٤٦٣).

⁽٤) رواه الترمذي (٢٩٠٣) وقال: حديث حسن غريب.

⁽٥) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٤/ ١٥٥).

أَحَدُ ﴾، و ﴿ قُلُ أَعُوذُ بِرَبِّ ٱلْفَلَقِ ﴾، و ﴿ قُلُ أَعُوذُ بِرَبِّ ٱلنَّاسِ ﴾، ثم قال: «لا تنسهن، ولا تبت ليلة حتى تقرأهن»، قال: فما نسيتهن منذ قال: «لا تنسهن»، وما بتُ ليلة قطُّ حتى أقرأهن. . . الحديث (١).

* فوائد:

الأولى: قال المحقق ابن القيم: لهاتين السورتين _ يعني: المعوذتين _ تأثير عظيم خاص في التحصّن من الشيطان الرجيم، ودفع شره، وفي دفع السحر والعين، وسائر الشرور، وإن حاجة العبد إلى الاستعاذة بهما أعظم من حاجته إلى النفس والطعام والشراب واللباس، لأن سورة الفلق تضمنت الاستعاذة من أمور أربعة:

أحدها: شر المخلوقات التي لها شرٌّ عمومًا.

الثاني: شر الغاسق إذا وقب، فهذا خاص بعد عام، وقد قال أكثر المفسرين: إنه الليل إذا أقبل بظلمته من الشرق، ودخل في كل شيء، وأظلم، والغسق: الظلمة، يقال: غسق الليل، وأغسق: إذا أظلم، والوقوب: الدخول، ويرشد إليه الاستعاذة بربّ الفلق الذي هو الصبح والنور.

وقد روى الترمذي من حديث أم المؤمنين عائشة الصديقة الله عائشة الستعيدي بالله من أخذ النبي والله عنه الله عنه ال

⁽١) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٤/ ١٤٨).

⁽٢) رواه الترمذي (٣٣٦٦). ورواه الإمام أحمد في «المسند» (٦/ ٣٣٧).

وهذا وإن كان في الظاهر يخالف التفسير الأول^(۱)، فلا يخالفه في نفس الأمر، بل يوافقه، ويشهد لصحته، فإن القمر هو نفسه في (۱) الليل، وسلطانه الليل، فهو غاسق إذا وقب؛ أي: إذا طلع، والليل غاسق إذا أظلم، وإنما أمر على بالاستعاذة من شر الليل، وشر القمر إذا وقب؛ لأن الليل إذا أقبل انتشرت الأرواح الشريرة الخبيثة، وفيه تنتشر الشياطين.

وفي الصحيح: أن النبي على أخبر أن الشمس إذا غربت، انتشرت الشياطين، ولهذا قال على: «فاكفتوا صبيانكم، واحبسوا مواشيكم حتى تذهب فحمة العشاء»(٣).

وفي الليل تتسلط شياطين الإنس والجن؛ بخلاف النهار؛ لأنه نـور، وسلطانُ الشياطين في الظلمات، والمواضع المظلمة، والمظالم، وعلى أهـل الظلم، ولهذا كان سلطان السحر وعظم تـأثيره إنمـا هـو بالليـل دون النهـار، فالسحر الليلي عندهم هو السحر القوي التأثير؛ كما في «بدائع الفوائد»(٤).

الثالث: شر النفاثات في العقد، وهذا هو شر السحر، و ﴿ النَّفَائَتِ فِي العقدة فِي الْعُقَدِ ﴾ هن السواحر اللاتي يعقدن الخيوط، وينفثن على كل عقدة حتى ينعقد ما يردن من السحر.

والنفث: هو النفخ مع ريق، وهو دون التفل.

⁽١) في الأصل: «الأولى»، والتصويب من «بدائع الفوائد» (٢/ ٤٤٢).

⁽٢) كذا في الأصل، وفي «بدائع الفوائد» (٢/ ٤٤٢): «آية» بدل «نفسه في».

⁽٣) رواه مسلم (٢٠١٣) من حديث جابر بن عبدالله ﷺ بنحوه.

⁽٤) انظر: «بدائع الفوائد» لابن قيم الجوزية (٢/ ٤٢٥ ـ ٤٢٦، ٤٤١ ـ ٤٤٥).

الرابع: شر الحاسد إذا حسد، وقد دلّ القرآن والسنة على أن حسد الحاسد يؤذي المحسود، فنفس حسده شرّ متصل بالمحسود من نفسه وعينه وإن لم يؤذ بيده ولسانه؛ فإن الله تعالى قال: ﴿ وَمِن شَكِرّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ﴾، فحقق الشر منه عند صدور الحسد.

والحاسد يكون من الجن والإنس؛ فإن الشيطان وحزبه يحسدون المؤمنين على ما آتاهم الله من فضله.

الثانية: المستعاذ به هو الله على، فهو رب الفلق، ورب الناس، ملك الناس، إله الناس، لا تنبغي الاستعاذة إلا به، فلا يسوغ ولا يجوز الاستعاذة بمخلوق.

ومن ثم احتج أهل السنّة على المعتزلة بأن كلماتِ الله تعالى غيرُ مخلوقة؛ بأن النبي على استعاذ بها، فقال: «أعوذ بكلمات الله التامات»(١)، وهو على لا يستعيذ بمخلوق أبدًا.

الثالثة: الفلق في الآية الكريمة أريد به: الصبح، وهو قول جابرِ بنِ عبدِالله، والحسن، وسعيد بن جبير، ومجاهد، وقتادة، وأكثر المفسرين (۲).

قال في «البغوي»: وهي رواية العوفي عن ابن عباس ، بدليل قوله تعالى: ﴿ فَالِقُ ٱلْإِصْبَاحِ ﴾ [الأنعام: ٩٦] (٣).

⁽١) رواه مسلم (٢٧٠٨) من حديث خولة بنت حكيم السلمية كله.

⁽٢) انظر: «تفسير البغوي» (٤/ ٥٤٧).

⁽٣) المرجع السابق، الموضع نفسه.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية _ قدس الله روحه _ فَعل بمعنى المفعول؛ كالقبض بمعنى المقبوض، فكلُّ ما فلقه الربّ فهو فلق.

قال الحسن: الفلق كلُّ ما انفلق عن شيء؛ كالصبح، والحب، والنوى(١).

قال الزجاج: إذا تأملت الخلق، بان لك أن أكثره عن انفلاق؛ كالأرض بالنبات والسحاب بالمطر.

وقال كثير من المفسرين: الفلق: الصبح؛ فإنه يقال: هـذا أُبـينُ مـن فلق الصبح وفرق الصبح.

وقال بعضهم: الفلق: الخلق كله، وأما من قال: إنه واد في جهنم، أو سبجن (٢) في جهنم، أو أنه اسم من أسماء جهنم، فهذا لا تعرف صحته (٣).

قال شيخ الإسلام: وإذا قيل: الفلق يعم ويخص، فبعمومه للخلق أستعيذ من شر ما خلق، وبخصوصه للنور النهاري أستعيذ من شر غاسق إذا وقب؛ فإن الغاسق قد فسر بالليل؛ كقوله تعالى: ﴿ أَقِمِ الصَّلَوٰةَ لِدُلُوكِ الشَّهْسِ إِلَىٰ غَسَق النَّيْلِ ﴾ [الإسراء: ٧٨]؛ كما تقدم.

وقد روي من حديث أبي هريرة مرفوعًا: أن الغاسق النجم (٤).

⁽۱) أورده الماوردي في «النكت والعيون» (٦/ ٣٧٤).

⁽۲) في «مجموع الفتاوى»: «شجرة».

⁽٣) انظر: «مجموع الفتاوى» لابن تيمية (١٧/ ٥٠٤ _ ٥٠٥).

⁽٤) رواه الطبرى في «تفسيره» (٣٠/ ٣٥٢).

قال ابن زيد: هو الثريا، وكانت الأسقام والطواعين تكثر عنـ د وقوعها، وترتفع عند طلوعها(١).

وهذا المرفوع قد ظن بعض الناس لما فسر الغسق بالليل، فزعم بعض الناس أن الغاسق إذا وقب: القمر إذا خسف واسود.

ومعنى وقب: دخل في الكسوف.

قال: وهذا ضعيف، وما قاله رسول الله على الله على الله على الله على الله على الله النجم إنما يُرى بالليل.

قال: وبعض شياطين الجن والإنس يتوسلون بالقمر، ويدعونه ويعبدونه، ولأبي معشر البلخي مصنف في القمر، يذكر فيه من الكفريات والسحريات ما يناسب الاستعاذة.

فذكر سبحانه الاستعاذة من شر الخلق عمومًا، ثم خص الأمر بالاستعاذة من شر الغاسق إذا وقب، وهو الزمان الذي يعم شره، ثم خص بالذكر السحر والحسد، فالسحر يكون من الأنفس الخبيثة، لكن بالاستعانة بالأشياء؛ كالنفث في العقد، والحسدُ يكون من الأنفس الخبيثة أيضًا، إما بالعين، وإما بالظلم باللسان واليد.

فسورة الفلق فيها الاستعاذة من المخلوقات عمومًا وخصوصًا (٢). والله أعلم.

الرابعة: الاستعادة في سورة ﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ ٱلنَّاسِ ﴾ من شر الوسواس

⁽۱) رواه الطبري في «تفسيره» (۳۰/ ۳۵۲).

⁽۲) انظر: «مجموع الفتاوى» لابن تيمية (۱۷/ ٥٠٥ ـ ٥٠٨).

الخناس، فالمستعاذ به الله على رب الناس، ملك الناس، إله الناس، والمستعاذ منه الشر، وهو ظلم العبد نفسه، وهو شر من داخل يدخل تحت التكليف، ويتعلق به النهى، فهو شر المعايب.

وأما الشر المستعاذ به في سورة الفلق، فشر المصائب، والـشرُّ كلـه يرجع إلى العيوب والمصائب، ولا ثالث لهما؛ كما في «البدائع»(١).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: لم يستعيذوا هنا _ يعني: في سورة ﴿ قُلَ اعُوذُ بِرَبِ النَّاسِ ﴾ _ من شر المخلوقات مطلقًا كما استعاذوا في سورة الفلق، بل استعاذوا من الشر الذي يكون مبدؤه في نفوسهم، وإن كان ذكر رب الناس، ملك الناس، إله الناس ليستعيذوا بالله من شر الناس ليعيذهم، وليعيذ منهم، فما حصل لإنسي شرّ من إنسي إلا كان مبدؤه من الوسواس الخناس (٢). والله الموفق.

⁽١) انظر: «بدائع الفوائد» لابن قيم الجوزية (٢/ ٤٧٤).

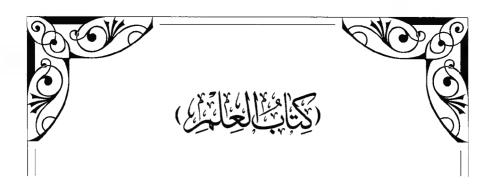
⁽۲) انظر: «مجموع الفتاوى» لابن تيمية (۱۷/ ٥١٥).



كِبْ الْمُرْالِينِ الْمُحْالِينِ الْمُحْلِيلِ الْمُحْالِينِ الْمُحْلِينِ الْمُحْلِيلِ الْمُعِلِيلِي الْمُحْلِيلِ الْمُحْلِيلِ الْمُحْلِيلِ الْمُحْلِيلِ الْمِحْلِيلِ الْمُحْلِيلِ الْمُحْلِيلِ







اعلم أن العلم قد اختُلف فيه: هل يحد، أو لا يحد؟ فقيل: لا يحد لعسره، وإنما يميز بالبحث والتقسيم.

وقال بعضهم: بل لا يحد لوضوحه؛ لأنه ضروري.

والمعتمد: أن العلم يحد، وحَدُّه أنه صفة يميز المتصف بها تمييزًا جازمًا مطابقًا لا يحتمل النقيض، وأنه يتفاوت كالمعلوم، وكالإيمان، وقد يراد بالعلم مجرد الإدراك، سواء كان جازمًا، أو مع احتمال راجح، أو مرجوح، أو مساو.

وقد يطلق ويراد به التصديق قطعيًّا أو ظنيًّا، وقد يطلق ويراد به: معنى المعرفة.

ومن أمثلة هذا: قولُه تعالى في المنافقين: ﴿لَا تَعَلَمُهُمَّ ﴾ [التوبة: ١٠١]؛ أي: تعرفهم، ﴿ فَحَنُ نَعْلَمُهُم ۗ ﴾ [التوبة: ١٠١]، وقد تطلق المعرفة ويراد بها: العلم، ومن ذلك: قوله تعالى: ﴿ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ ٱلْحَقِّ ﴾ [المائدة: ٨٣]؛ أي: علموا.

ويطلق العلم ويراد به: الظن، كما أن الظن يطلق ويراد به العلم،

ومن ذلك: قول ه تعالى: ﴿ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّلَقُواْ رَبِّهِمْ ﴾ [البقرة: ٤٦]؛ أي: يعلمون.

والمعرفة من حيث إنها علم مستحدَث، أو انكشاف بعد لبس، أخص منه؛ لأن العلم يشمل غير المستحدث، وهو علم الله، ويشمل المستحدث، وهو علم الله، للختصاصه وهو علم العباد. ومن حيث إنها يقين أو ظن أعم من العلم؛ لاختصاصه حقيقة باليقين.

وقد قال بعضهم: إن المعرفة مرادفة للعلم.

وعلم الله تعالى قديم ليس بضروري، ولا نظري، ولا يوصف ـ جـل وعلا ـ بأنه عارف، وعلمُ المخلوق محدَث، وهو ضروري ونظري.

ولسنا بصدد تفصيل ذلك؛ لأن محله علم الأصول، وإنما ذكرنا هذه النبذة تعريفًا للعلم في الجملة. والله تعالى أعلم.

* فائدة:

أفضلُ تطوعات البدن الجهادُ، أطلقه الإمام أحمد، والأصحاب، فالنفقةُ فيه؛ كما في «الفروع» وغيره (١).

وعن الإمام أحمد رواية ثانية: العلم وتعلَّمه وتعليمُه أفضل من الجهاد وغيره (٢)، وفاقًا لأبي حنيفة، ومالك.

نقل مهنا عن الإمام أحمد رها أنه قال: طلب العلم أفضل الأعمال

⁽١) انظر: «الفروع» لابن مفلح (١/ ٤٦٤).

⁽٢) المرجع السابق (١/ ٤٦٥).

لمن صَحَّت نيتُه، قيل: فأي شيء تصحيح النية؟ قال: ينوي يتواضع فيه، وينفى عنه الجهل(١).

وسأله ابن هانئ: يطلب الحديث بقدر ما يظن أنه قد انتفع به؟ قال: العلم لا يعدله شيء (٢).

وقد قال الله تعالى: ﴿ شَهِدَاللَّهُ أَنَّهُ لَآ إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَٱلْمَلَتَهِكَةُ وَأُولُواْ ٱلْعِلْمِ قَايِمًا بِٱلْقِسْطِ لَآ إِلَهَ إِلَّا هُوَ ٱلْعَرْبِ وُٱلْحَكِيمُ ﴾ [آل عمران: ١٨].

فاستشهد سبحانه بأولي العلم على أَجَلِّ مشهودٍ عليه، وهو توحيده، وهذا يدل على فضل العلم وأهله من عشرة أوجه ذكرها المحقق شمسُ الدين ابنُ القيم في كتابه «مفتاح دار السعادة ومنشور (٣) ولاية العلم والإرادة» والله أعلم.

وقد ذكر الحافظ المصنف_رحمه الله، ورضي عنه_في هذا الكتاب إلى (باب فضل الذكر) تسعة وعشرين حديثًا.

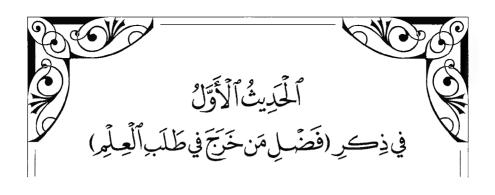
* * *

⁽١) المرجع السابق، الموضع نفسه.

⁽٢) المرجع السابق (١/ ٤٦٦).

⁽٣) في الأصل: «ونشور»، والتصويب من كلام ابن قيم الجوزية في «مفتاح دار السعادة» (١/ ٤٧)، وفيه: «وسميته: مفتاح دار السعادة ومنشور ولاية أهل العلم والإرادة».

⁽٤) انظر: «مفتاح دار السعادة» لابن قيم الجوزية (١/ ٤٨).



٥٧٣ _ عَن أبي هُرَيْرَة هُ مُ عَن النَّبِي ﷺ قَالَ: «مَن سلك طَرِيقًا لِنَّبِي ﷺ قَالَ: «مَن سلك طَرِيقًا لِنُتَمسُ فِيهِ علمًا؛ سهَّل الله لَهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الجنَّة». أخرجه مُسلم (١).

(عن أبي هريرة) عبدِ الرحمنِ بنِ صخرٍ (هذه عن النبي على قال: من سلك طريقًا)؛ أي: مرّبه، وفيه، وسواء كان الطريق حسيًّا، أو معنويًّا، (يلتمس)؛ أي: يطلب ويبتغي (فيه)؛ أي: من سلوكه في الطريق لأجل التماس العلم (علمًا) مفعول (يلتمس)، (سهل الله) علا وجل (له)؛ أي: للسالكِ الملتمس (به)؛ أي: العلم؛ أي: بسببه (طريقًا) في الدنيا؛ بأن يوفقه للعمل الصالح، أو في الآخرة (إلى الجنة)؛ أي: يجازيه يوم القيامة بأن يسلك به طريقًا لا صعوبة فيه ولا هول إلى أن يدخل الجنة سالمًا.

وفي رواية: «سلك الله به»(٢) بدل: «سهل الله له به».

قال الطيبي: الضمير المجرور في (به) عائد إلى (مَن)، والباء للتعدية؛ أي: يوفقه أن يسلك طريق الجنة.

⁽۱) رواه مسلم (۲۹۹۹).

⁽٢) رواه أبو داود (٣٦٤١) من حديث أبي الدرداء ﷺ.

ويجوز أن يرجع الضمير إلى العلم، والباء سببية، ويكون (سلك) بمعنى: سهل، والعائد إلى (مَنْ) محذوف، والمعنى: سهل الله له بسبب العلم طريقًا من طرق الجنة.

فعلى الأول: (سلك) من السلوك يعدى بالباء، وعلى الثاني: من السلك، والمفعول محذوف؛ كقوله تعالى: ﴿نَسْلُكُهُ عَذَابًا صَعَدًا﴾[الجن: ١٧](١)، قيل: ﴿عَذَابًا﴾ مفعول ثانٍ.

وعلى التقديرين نسبة السلك إلى الله تعالى على طريق المشاكلة. انتهى (٢).

(رواه مسلم)، ورواه الترمذي وقال: حديث حسن $^{(n)}$.

قال المحقق ابن القيم في «مفتاح دار السعادة»: لم يقل في هذا الحديث الترمذي: صحيح؛ لأنه يقال: دلس (٤) عن الأعمش في هذا الحديث؛ لأنه رواه بعضهم فقال الأعمش: حُدِّثت عن أبي صالح (٥).

قال ابن القيم: والحديث رواه مسلم في «صحيحه» من أوجُه عن

⁽۱) انظر: «التيسير في القراءات السبع» لأبي عمرو الداني (ص: ۲۱۵)، وفيه: الكوفيون: ﴿يَسَلُكُهُ بالياء، والباقون بالنون.

⁽٢) انظر: «الكاشف عن حقائق السنن» للطيبي (٢/ ٢٧٢).

⁽٣) رواه الترمذي (٢٩٤٥)، وتقدم تخريجه عند مسلم.

⁽٤) في الأصل: «لأن مسلمًا رواه» بدل «لأنه يقال: دلس»، والتصويب من «مفتاح دار السعادة».

⁽٥) انظر: «سنن الترمذي» (٥/ ١٩٥).

الأعمش عن أبي صالح^(۱)، قال الحاكم في «مستدركه»: هو صحيح على شرط البخاري، ومسلم^(۲)، قد رواه عن الأعمش جماعة، منهم: زائدة، وأبو معاوية، وابن نمير^(۳).

قال الحافظ ابن رجب: هذا الحديث خرجه مسلم من رواية الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة، واعترض عليه _أي: على مسلم _غيرُ واحد من الحفاظ في تخريجه، منهم: أبو الفضل الهروي(٤)، والدارقطني، فإن أسباط بنَ محمد رواه عن الأعمش، قال: حُدثت عن أبي صالح(٥)، فبين أن الأعمش لم يسمعه من أبي صالح، ولم يذكر مَنْ حدثه به عنه.

قال الحافظ ابن رجب: ورجح الترمذي وغيره هذه الرواية (٦).

قال المحقق ابن القيم: الحديث محفوظ، وله أصل.

قال: وقد تظاهر الشرع والقدر على أن الجزاء من جنس العمل، فكما سلك طريقًا يطلب منه حياة نفسه، ونجاته من الهلاك، سلك الله بـه طريقًا يحصل له ذلك.

⁽١) تقدم تخريجه.

⁽٢) رواه الحاكم في «المستدرك» (٣٠٠).

⁽٣) انظر: «مفتاح دار السعادة» لابن قيم الجوزية (١/ ٧١)، والحديث المذكور رواه مسلم (٢٦٩٩) من طريق أبي معاوية وابن نمير، ورواه أبو داود (٣٦٤٣) من طريق زائدة.

⁽٤) في الأصل: «المروذي»، والمثبت من «جامع العلوم الحكم».

⁽٥) انظر: «سنن الترمذي» (٥/ ١٩٥).

⁽٦) انظر: «جامع العلوم الحكم» لابن رجب الحنبلي (ص: ٣٣٧).

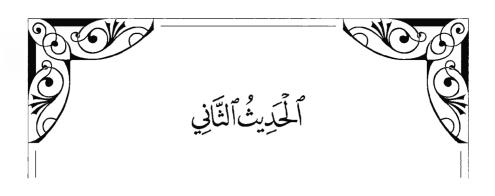
وقد روي من حديث عائشة، رواه ابن عدي (١) مرفوعًا، ولفظه: «أوحى الله إليّ أنه من سلك مسلكًا يطلب العلم، سهلتُ له طريقًا إلى الجنة. انتهى (٢).

ويشهد لصحة حديث أبي هريرة هذا:

* * *

(١) في الأصل: «العربي»، والتصويب من «مفتاح دار السعادة».

⁽٢) انظر: «مفتاح دار السعادة» لابن قيم الجوزية (١/ ٧١)، والحديث المذكور رواه ابن عدي في «الكامل في ضعفاء الرجال» (٦/ ١٦٠).



٧٤ - عَن أبي الدَّرْدَاء ﴿ قَالَ: سَمِعت رَسُول الله عَلَيْ يَقُول: «مَن سلكَ طَرِيقًا مِن طُرُق الجنَّة، «مَن سلكَ طَرِيقًا مِن طُرُق الجنَّة، وَإِن المَلاَئِكَة لتَضَع أَجْنِحَتهَا رضًا لطَالب الْعلم». أخرجه أَبُو دَاوُد وَالتَّرْمِذِيِّ ('')، وَقَالَ فِي رِوَايَة: "طَرِيقًا إِلَى الجنَّة» ('')، وكَذَلِكَ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه وَقَالَ: "سهل الله لَهُ طَرِيقًا إِلَى الجنَّة» ('').

(عن أبي الدرداء) عويمر بن عامر (ه قال: سمعت رسول الله على يقول: من سلك طريقًا يلتمس)، وفي لفظ: «يبتغي»(٤)، (فيه) متعلق بر (يلتمس)؛ أي: يطلب فيه (علمًا) نكرة للعموم، فيعم كلَّ شيء شرعي وآلته، (سلك)؛ أي: سهل (الله) له (به)؛ أي: بسببه (طريقًا من طرق الجنة)؛ بأن يوفقه لعمل صالح يوصله إليها جزاء على سلوكه في الدنيا طريق

⁽۱) رواه أبو داود (٣٦٤١)، والترمذي (٢٦٨٢).

⁽٢) وهي رواية الترمذي (٢٦٨٢).

⁽٣) رواه ابن ماجه (٢٢٣).

⁽٤) وهي رواية الترمذي (٢٦٨٢).

العلم الموصلة إلى رضا الـرب، (وإن الملائكة)؛ أي: ملائكة الله الكـرام (لتضعُ)؛ أي: تفرش وتبسط (أجنحتها): جمع جناح، وهو للطائر موضع اليد من الآدمى.

ووضع الملائكة أجنحتها له تواضعًا وتوقيرًا وإكرامًا لما يتحمله من ميراث النبوة ويطلبه، وهو يدل على المحبة والتعظيم، فمن شدة محبة الملائكة له وتعظيمه تضع أجنحتها له؛ لأنه طالب لما به حياة العالم ونجاته، ففيه شبه من الملائكة، وبينه وبينهم تناسب؛ فإن الملائكة أنصحُ خلق الله وأنفعهم لبني آدم، وعلى أيديهم حصل لهم كلُّ سعادة وعلم وهدًى، ومن نفعهم لبني آدم ونصحِهم أنهم يستغفرون لمسيئهم، ويُثنون على محسنهم، ويعينونهم على أعدائهم من الشياطين، ويحرصون على مصالح العباد أضعاف حرصهم على مصالح أنفسهم، بل يريدون لهم من خيري الدنيا والآخرة ما لا يريد العبد لنفسه، ولا يخطر بباله؛ كما قال بعض التابعين: وجدنا الملائكة أنصحَ خلق الله لعباده، ووجدنا الشياطين أغشَّ الخلق للعباد (۱).

وفي الآية الكريمة: ﴿ الَّذِينَ يَعِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَيِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُوْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغُفِرُونَ لِلَّذِينَ ءَامَنُواْ رَبِّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا فَأَعْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُواْ وَاتَّبَعُواْ سَبِيلَكَ وَقِهِمُ عَذَابَ الْجَيْمِ ﴾ [غافر: ٧]، والآيتين بعدها، فأي نصح للعباد مثلُ هذا إلا نصح الأنبياء.

فإذا طلب العبد العلم، فقد سعى في أعظم ما ينصح به عباد الله، فلذلك تحبه الملائكة، وتعظمه حتى تضع أجنحتها رضًا ومحبة وتعظيمًا.

⁽۱) أورده ابن قيم الجوزية في «مفتاح دار السعادة» (١/ ٦٣).

وقال أبو حاتم الرازي: سمعت ابن أبي أُويسِ يقول: سمعت مالكَ بنَ أنس _يعني: الإمام مالك _يقول: معنى قول رسول الله ﷺ: (تضع أجنحتها)؛ يعني: تبسطها بالدعاء لطالب العلم بدلًا من الأيدي (١١).

قال في «مفتاح دار السعادة»: قال أحمدُ بنُ مروانَ المالكيُّ في كتاب «المجالسة»: حدثنا زكريا بن عبد الرحمن المصري قال: سمعت أحمد بن شعيب يقول: كنا عند بعض المحدثين بالبصرة، فحدثنا بحديث النبي عَيَّة: أن الملائكة تضع أجنحتها لطالب العلم، وفي المجلس معنا رجل من المعتزلة، فجعل يستهزئ بالحديث، فقال: والله! لأقطرن غدًا نعلي فأطأ بها أجنحة الملائكة، ففعل، ومشى في النعلين، فجفت رجلاه جميعًا، ووقعت فيهما الآكِلة (٢).

وقال الطبراني: سمعت أبا يحيى زكريا بن يحيى الساجي قال: كنا نمشي في بعض أزقة البصرة إلى باب بعض المحدثين، فأسرعنا المشي، وكان معنا رجل ماجن متهم في دينه، فقال: ارفعوا أرجلكم عن أجنحة الملائكة لا تكسروها؛ كالمستهزئ، فما زال من موضعه حتى جفت رجلاه، وسقط^(۳).

(أخرجه)؛ أي: الحديث المشروح (أبو داود) في كتابه «السنن»،

⁽١) أورده ابن قيم الجوزية في «مفتاح دار السعادة» (١/ ٦٤).

⁽٢) رواه أبو بكر الدينوري في «المجالسة وجواهر العلم» (٢١٥٤).

⁽٣) في الأصل: «وسقطت»، والمثبت من «الرحلة في طلب الحديث» (١/ ٦٤) و«مفتاح دار السعادة»، وقد رواه الخطيب في «الرحلة في طلب الحديث» (ص: ٨٥) من طريق الطبراني.

(والترمذي، وقال) الترمذي (في رواية): «سلك الله به (طريقًا إلى الجنة)» بدل «من طرق الجنة» (۱۰).

ورواه ابن ماجه، وفي الحديث زيادة بعد قوله: «وإن الملائكة لتضع أجنحتها رضًا لطالب العلم» : «وإن العالم ليستغفرُ له مَنْ في السماوات ومن في الأرض، حتى الحيتانُ في الماء، وفضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وفي لفظ: على أصغر الكواكب ، وإن العلماء ورثة الأنبياء، إن الأنبياء لم يورثوا دينارًا ولا درهمًا، إنما ورثوا العلم، فمن أخذه، أخذ بحظ وافر»(٢).

وقد رواه الوليدُ بنُ مسلم عن خالدِ بنِ يزيدَ، عن عثمانَ بنِ أيمنَ، عن أيمنَ، عن الله أبي الدرداء قال: سمعت رسولَ الله بي يقول: «من غدا لعلم يتعلمه، فتح الله له به طريقًا إلى الجنة، وفرشت له الملائكة أكتافها، وصلَّت عليه ملائكة السماء وحيتانُ الأرض، ولِلعالم من الفضل على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب. . . » الحديث، وفيه: «موت العالم مصيبة لا تُجبر، وثِلْمةٌ لا تُسَدّ، ونجمٌ طُمِسَ، وموتُ قبيلة أيسر من موت عالم»(٣).

قال في «مفتاح دار السعادة»: هذا حديث حسن (٤).

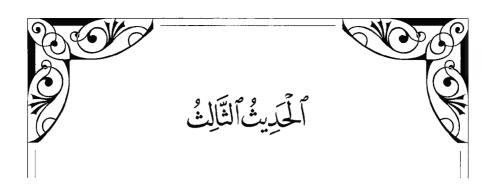
* * *

⁽١) تقدم تخريجه.

⁽٢) رواه ابن ماجه (٢٢٣).

⁽٣) رواه البيهقي في «شعب الإيمان» (١٦٩٩).

⁽٤) انظر: «مفتاح دار السعادة» لابن قيم الجوزية (١/ ٦٣).



٥٧٥ _ عَن أنسِ بنِ مَالك ﷺ: «مَن خرج فِي طَلَبِ الله ﷺ: «مَن خرج فِي طَلَبِ العِلْمِ فَهُوَ فِي سَبِيل الله حَتَّى يرجع». رَوَاهُ التَّرْمِـذِيّ وَقَالَ: حَدِيث حسن غَرِيب(١).

(عن) أبي حمزة (أنسِ بنِ مالكٍ هله قال: قال رسول الله على: من خرج) من بلده، أو من بيته (في طلب العلم) الشرعيّ النافع وآلتِه؛ حيث أريد به وجهُ الله تعالى، (فهو في سبيل الله)؛ أي: في حكم من خرج في الجهاد لإعلاء كلمة الله تعالى، ولا يزال حكمه كذلك (حتى يرجع)؛ لما في طلبه من إحياء الدين، وإذلالِ الشياطين.

(رواه الترمذي، وقال): حديث (حسن غريب)، ورواه الحافظ المصنف في «المختارة»(۲).

قال في «مفتاح دار السعادة»: وإنما جعل طلب العلم من سبيل الله؛

 ⁽١) رواه الترمذي (٢٦٤٧).

⁽۲) رواه المقدسي في «الأحاديث المختارة» (۲۱۱۹)، وتقدم تخريجه عند الترمذي.

لأن به قوام الإسلام؛ كما أن قوامه بالجهاد، فقوام الدين بالعلم والجهاد، ولهذا كان الجهاد نوعين: جهادًا باليد والسنان، وهذا المشارك فيه كثير.

والثاني: جهاد بالحجة والبيان، وهذا جهاد الخاصة من أتباع الرسل، وهو جهاد الأئمة، وهو أفضل الجهادين؛ لعظم منفعته، وشدة مؤونته، وكثرة أعدائه.

قال تعالى في سورة الفرقان، وهي مكية: ﴿ وَلُوّ شِنْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ قَالَ تَعَالَى في سورة الفرقان، وهي مكية: ﴿ وَلُوّ شِنْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَجْمِ لِهِ عِهَادًا كَبِيرًا ﴾ [الفرقان: ٥١-٥٦]، فهذا جهاد لهم بالقرآن، وهو أكبر الجهاد، وهو جهاد المنافقين _ أيضًا _ ؛ فإن المنافقين لم يكونوا يقاتلون المسلمين، بل كانوا معهم في الظاهر، وربما كانوا يقاتلون عدوهم معهم، ومع هذا فقد قال تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلنَّيِيُّ وَاعْلُظْ عَلَيْهِمٌ ﴾ [التوبة: ٧٣].

ومعلوم أن جهاد المنافقين بالحجة والقرآن.

والمقصود: أن سبيل الله هي الجهاد، وطلب العلم، ودعوة الخلق به إلى الله تعالى، ولهذا قال معاذ بن جبل شهد: عليكم بطلب العلم؛ فإن تعلمه لله خشية، ومدارسته عبادة، ومذاكرته تسبيح، والبحث عنه جهاد(١).

ولهذا يقرن الله تعالى بين الكتاب المنزل، والحديد الناصر؛ كما في قوله: ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلْنَا بِٱلْبَيِّنَاتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ ٱلْكِئَنَبُ وَٱلْمِيزَاتَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِٱلْقِسْطِ وَأَنزَلْنَا ٱلْحَدِيدَ فِيهِ بَأْشُ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ ٱللَّهُ مَن يَصُرُهُ

⁽١) رواه أبو نعيم الأصبهاني في «حلية الأولياء» (١/ ٢٣٩).

وَرُسُلَهُ مِا لَغَيَبٍ إِنَّا اللَّهَ قَوِيُّ عَزِيرٌ ﴾ [الحديد: ٢٥]، فذكر الكتاب والحديد؛ إذ بهما قيامُ الدين؛ كما قيل:

وما هو إلا الوحيُّ أو حَدُّ مرهَفٍ

تُميلُ ظُباه أَخْدَعَي كلِّ مائلِ

فهذا شفاء الداءِ من كلِّ عاقل

وهــذا دواء الــداءِ مــن كــلّ جاهــل(١)

ولما كان كلٌّ من الجهاد بالسيف والحجة يسمى: سبيل الله، فسر الصحابة هي قوله تعالى: ﴿ أَطِيعُوا اللهَ وَأَطِيعُوا اللهَ وَأَطِيعُوا اللهَ وَأَطِيعُوا اللهُ وَالعلماء؛ فإنهم المجاهدون في سبيل الله.

قال كعب الأحبار: طالبُ العلم كالغادي(٢) الرائح في سبيل الله عَلَىٰ (٣).

وجاء عن بعض الصحابة: إذا جاء الموتُ طالبَ العلم وهو على هذه الحال، مات وهو شهيد^(٤).

وقال سفيانُ بنُ عُيينةَ: من طلب العلم، فقد بايعَ الله ﷺ (٥).

⁽١) انظر: «شرح ديوان أبي تمام» للخطيب التبريزي (٢/ ٤٢).

⁽٢) في الأصل: «كالغازي»، والمثبت من «حلية الأولياء».

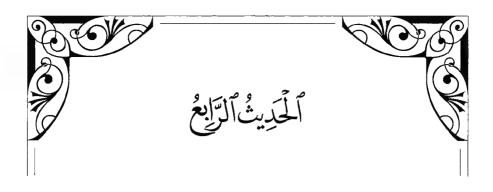
⁽٣) رواه أبو نعيم في «حلية الأولياء» (٥/ ٣٧٧).

⁽٤) رواه الخطيب في «الفقيه والمتفقه» (١٠١/١) من حديث أبي هريرة وأبي ذر هي المنفقه والمتفقه المرفوعًا.

⁽٥) رواه أبو نعيم في «حلية الأولياء» (٧/ ٢٨٠)، وفيه: «الحديث» بدل «العلم».

وقال أبو الدرداء: من رأى الغدوَّ والرواحَ إلى العلم ليس بجهاد، فقد نقص في عقله ورأيه (١).

⁽۱) انظر: «مفتاح دار السعادة» لابن قيم الجوزية (۱/ ۷۰–۷۱)، والأثـر المـذكور أورده ابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (۱/ ۳۱).



٥٧٦ _ عَن سَخْبَرَة ﷺ، عَن النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «مَن طلبَ العلم
 كَانَ كَفَّارةً لما مضى»، رَوَاهُ التِّرْمِذِيِّ وَقَالَ: غَريبٌ (١).

(عن سَخْبَرة) بفتح السين المهملة وسكون الخاء المعجمة وفتح الباء الموحدة: هو أبو عبدالله الأزديّ، في صحبته خلاف كما قال الحافظ المنذري^(۲).

روى عنه: ابنه عبدالله^(٣).

(عن النبي ﷺ: من طلب العلم) الشرعيَّ على الوجه المَرْضِيِّ، (كان) طلبه إياه (كفارةً لما مضى) من ذنوبه وخطاياه.

(رواه الترمذي وقال: غريب)^(٤).

⁽۱) رواه الترمذي (۲٦٤٨) وقال: هذا حديث ضعيف الإسناد، أبو داود يضعف، ولا نعرف لعبدالله بن سخبرة كبير شيء، ولا لأبيه، واسم أبي داود نفيع الأعمى، تكلم فيه قتادة وغير واحد من أهل العلم.

⁽٢) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (١/ ٥٣).

⁽٣) انظر: «جامع الأصول» لابن الأثير (١٢/ ٤٣٥).

⁽٤) تقدم تخريجه.

ورواه الطبراني في «الكبير»، ولفظه: عن سخبرة هله قال: مر رجلان على رسول الله على وهو يُذَكِّر، فقال: «اجلسا؛ فإنكما على خير»، فلما قام رسول الله على وتفرق عنه أصحابه، فقاما أي: الرجلان، فقالا: يا رسول الله! إنك قلت لنا: «اجلسا؛ فإنكما على خير»، ألنا خاصة، أم للناس عامة؟ قال: «ما من عبد يطلب العلم إلا كان كفارة لما تقدم»(١).

وأورده الحافظ عبد العظيم المنذري بصيغة التمريض (٢).

وقال المحقق ابن القيم في «مفتاح دار السعادة»: هذا الأصل لم أجد فيه إلا هذا الحديث، وليس بشيء؛ فإن الترمذي رواه من حديث أبي داود عن عبدالله بن سخبرة، عن أبيه سخبرة، وأبو داود هذا هو نفيع الأعمى غير ثقة.

ولكن قد تقدم أن العالم يستغفر له مَنْ في الـسماوات ومـن فـي الأرض، وقد رُويت آثار عديدة عن جماعة من الصحابة [في هذا المعنى](٣).

⁽۱) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (٦٦١٥)، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١/ ١٢٣): وفيه أبو داود الأعمى، وهو كذاب.

⁽٢) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (١/ ٥٣).

⁽٣) انظر: «مفتاح دار السعادة» لابن قيم الجوزية (١/ ٧٦)، وما بين معكوفتين منه.

لأنه معالم الحلال والحرام، ومنار سبل أهل الجنة، وهو الأنيس في الوحشة، والصاحب في الغربة، والمحدِّث في الخلوة، والدليل على السراء والنضراء، والسلاح على الأعداء، والزين عند الأخلاء، يرفع الله بـ أقوامًا فيجعلهم في الخير قادة وأئمة تُقتص آثارهم، ويُقتدى بفعالهم، ويُنتهى إلى رأيهم، ترغب الملائكة في خلتهم، وبأجنحتها تمسحهم، ويستغفر لهم كل رطب ويابس، وحيتان البحر وهوامه، وسباع البر وأنعامه؛ لأن العلم حياة القلـوب من الجهل، ومصابيح الأبصار من الظلم، يبلغ العبد بالعلم منازل الأخيار والدرجات العلا في الدنيا والآخرة، والتفكرُ فيه يعدل الصيام، ومدارستُه تعدل القيام، به توصَل الأرحام، وبه يُعرف الحلال والحرام، وهو أمام العمل والعملُ تابعه، يلهمه السعداء، ويحرمه الأشقياء. رواه ابن عبد البر النَّمَري في كتاب «العلم» من رواية موسى بن محمد بن عطاء القرشي: حدثنا عبد الرحيم ابن زيد العَمِّي، عن أبيه، عن الحسن، عنه، وقال: هـ وحديث حسن، ولكن ليس له إسناد قوى(١)، وقال: قد رويناه من طرق شتى موقوفًا، وقد رواه مرفوعًا أيضًا (٢).

قال الحافظ المنذري: ورفعه غريب جدًّا. انتهى (٣).

قال في «مفتاح دار السعادة»: منها؛ أي: الآثار التي رويت عن

⁽۱) رواه ابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (۱/ ٥٤ ـ ٥٥) من حـديث معـاذ ابن جبل شهد مرفوعًا.

⁽٢) انظر: «جامع بيان العلم وفضله» لابن عبد البر (١/ ٥٥).

⁽٣) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (١/ ٥٢).

ومنها: ما رواه فطر بن خليفة عن أبي الطفيل، عن أمير المؤمنين علي ابن أبي طالب ﷺ: ما انتعل عبد قط، ولا تخفف ولا لبس ثوبًا ليغدو في طلب العلم، إلا غُفرت ذنوبه حيث يخطو عند باب بيته (٢)، وقد رواه ابن عدي مرفوعًا، وقال: ليس يرويه عن فطر إلا إسماعيلُ بن يحيى التميمي (٣).

قال في «مفتاح دار السعادة»: وقد رواه إسماعيل بن يحيى هذا عن الثوري: حدثنا محمد بن أيوب الجوزجاني، عن مجالد، عن الشعبي، عن الأسود، عن عائشة، مرفوعًا: «من انتعل ليعلم خيرًا، غفر له قبل أن يخطو»(٤)، ورواه عبد الرحمن بن محمد المحاربي عن فطر عن أبي الطفيل، عن على على على على على المحاربي عن قبل أن المعاربي عن على على على المحاربي عن قبل أن الطفيل،

⁽١) كذا أورده ابن قيم الجوزية في «مفتاح دار السعادة»، ولم نقف عليه مسندًا.

⁽٢) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٥٧٢٢)، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١/ ١٣٣): وفيه إسماعيل بن يحيى التيمى، وهو كذاب.

⁽٣) انظر: «مفتاح دار السعادة» لابن قيم الجوزية (١/ ٧٦)، والخبر المذكور رواه ابن عدي في «الكامل في ضعفاء الرجال» (١/ ٣٠٧).

⁽³⁾ رواه ابن شاهين في «الترغيب في فضائل الأعمال» (٢٢٠) من طريق إسماعيل ابن يحيى التيمي، عن سفيان الثوري، عن مجالد، عن السعبي، عن الأسود، عن عائشة في مرفوعًا، وفيه: «انتقل» بدل «انتعل»، وليس فيه محمد بن أيوب الجوزجاني.

⁽٥) انظر: «مفتاح دار السعادة» لابن قيم الجوزية (١/ ٧٦ ـ ٧٧)، والحديث رواه =

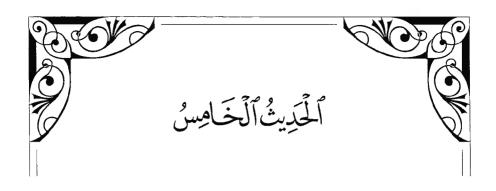
قال في «مفتاح دار السعادة»: وهذه أسانيد، وإن لم تكن بمفردها حجة، فطلبُ العلم من أفضل الحسنات، والحسنات يذهبن السيئات، فجدير أن يكون طلب العلم ابتغاء وجه الله يكفِّر ما مضى من السيئات؛ فقد دلت النصوص أن إتباع السيئة الحسنة تمحوها، فكيف بما هو أفضل الحسنات، وأجلُّ الطاعات؟ فالعمدة على ذلك لا على حديث أبي داود. والله أعلم(١).

وقد روي عن عمر بن الخطاب الله: أن الرجل ليخرجُ من منزله وعليه من الذنوب مثلُ جبل تهامة، فإذا سمع العلم، خاف ورجع وتاب، فانصرف إلى منزله وليس عليه ذنب، فلا تفارقوا مجالس العلم. ذكره في «مفتاح دار السعادة»(۲). والله تعالى أعلم.

⁼ الطبراني في «المعجم الأوسط» (٥٧٢٢)، وابن عدي في «الكامل في «ضعفاء الرجال» (١/ ٣٠٧).

⁽١) انظر: «مفتاح دار السعادة» لابن قيم الجوزية (١/ ٧٧).

⁽٢) المرجع السابق، الموضع نفسه، والخبر المذكور أورده الغزالي في «إحياء علوم الدين» (١/ ٣٤٩).



٥٧٧ - عَن زر بن حُبَيْش قَالَ: أتيت صَفْوَان بن عَسَّال الْمرَادِي ﴿ اللّٰهِ عَلَّ اللّٰمرَادِي ﴿ الْعَلْم ، قَالَ: فَإِنِّي سَمِعتُ لَقَالَ: مَا جَاءَ بك؟ قلت: جِئْت أطلب الْعلم ، قَالَ: فَإِنِّي سَمِعتُ رَسُولَ الله ﷺ يَقُول: «مَا من خَارِج يخرِج من بَيته فِي طلب الْعلم إلَّا وضعت الْمَلاَئِكَة أَجْنِحَتهَا رضًا بِمَا يصنع ». أخرجه الإمام أحمد فِي «مُسْنده » (۱) ، وَابْن مَاجَه فِي «سننه» وَقَالَ: قلت: أنبط الْعلم ، بدل: أطلب (۲).

(عن زِر) بكسر الزاي وتشديد الراء (بنِ حُبيش) بضم الحاء المهملة وفتح الباء الموحدة وسكون التحتية فشين معجمة، ابنِ حُباشة بنِ أوسِ من بني أسيد بن خزيمة الغاضري ـ بالغين والضاد المعجمتين بينهما ساكنة ـ الأسدي الكوفي، جاهلي إسلامي، عاش في الجاهلية ستين سنة، وفي الإسلام ستين، وقيل أكثر من ذلك.

يكنى: أبا مريم، ويقال: أبو مطرف، من أكابر القراء المشهورين من

⁽١) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٤/ ٢٣٩).

⁽۲) رواه ابن ماجه (۲۲٦).

أصحاب عبدالله بن مسعود عظه.

وسمع أمير المؤمنين عمر وغيره من الصحابة هي.

روى عنه خلق كثير من التابعين وغيرهم^(١).

قال الحافظ السيوطي في «طبقات الحفاظ»: مخضرم كثير الحديث، مات سنة إحدى وثمانين، وقيل: اثنتين، وقيل: ثلاث، وهو ابن مئة وعشرين، أو سبع وعشرين^(۲).

(قال) زر بن حبيش رحمه الله، ورضي عنه: (أتيتُ) بقصر الهمزة؛ أي: جئت (صفوانَ) بفتح الصاد المهملة وسكون الفاء فواو مفتوحة فألف ساكنة فنون (بنَ عَسّالٍ) بفتح العين المهملة وتشديد السين المهملة فألف ساكنة فلام، ابن الربض بفتح الراء والموحدة فضاد معجمة ابن زاهر (المرادي) نسبة إلى قبيلة من اليمن، أبوها اسمه مراد؛ كغراب، سكن صفوان بن عسال على الكوفة، وحديثه فيهم.

يقال: إن عبدالله بن مسعود ﷺ روى عنه، وروى عنه زرَّ بن حبيش، وعبدالله بن سلمة، وغيرهم، ولم يؤرخ في «جامع الأصول» وفاته (٣).

(فقال) لي صفوانُ بنُ عسال ﷺ: (ما)؛ أي: أي شيء (جماء بـك؟ قال) زر: (فقلت) له: (جئت أطلب العلم) لأنتفعَ وأنفعَ به.

⁽١) انظر: «جامع الأصول» لابن الأثير (١٢/ ٤١٣).

⁽٢) انظر: «طبقات الحفاظ» للسيوطي (ص: ٢٦).

⁽٣) انظر: «جامع الأصول» لابن الأثير (١٢/ ٥٢٢).

وفي لفظ الطبراني: عن صفوان بن عسال فله: أتيتُ النبي وهو في المسجد متكئ على بُرد له أحمرَ، فقلت له: يا رسول الله! إني جئت أطلب العلم، فقال: «مرحبًا بطالب العلم» (٢)، (ما من خارج) من المسلمين (يخرج من بيته في طلب العلم) الشرعيّ، (إلا وَضعتُ)؛ أي: بسطت (له الملائكة)؛ أي: السياحون (أجنحتها رِضًا) مفعول لأجله (بما)؛ أي: بالذي (يَصْنَعُه).

(أخرجه الإمام أحمدُ) بن محمد (بن حنبل) الله (في «مسنده»، و) أخرجه (ابن ماجه في «سننه»، وقال: أنبطُ العلمَ، بدل: أطلب)(٣).

ورواه الترمذي، وصححه ابن حبان في «صحيحه»، والحاكم وقال: صحيح الإسناد^(٤).

وفي حديث الطبراني _ بعدما قال النبي ﷺ: «مرحبًا بطالب العلم» _ : «إن طالب العلم لتحفّه الملائكة بأجنحتها، ثم يركب بعضُهم بعضًا حتى يبلغوا السماء الدنيا؛ من محبتهم لما يطلب» (٥٠).

⁽۱) وهي رواية ابن ماجه (۲۲٦).

⁽۲) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (۷۳٤۷).

⁽٣) تقدم تخريجه.

⁽٤) رواه الترمذي (٣٥٣٥، ٣٥٣٦)، وابن حبان في «صحيحه» (٨٥)، والحاكم في «المستدرك» (٣٤٠).

⁽٥) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (٧٣٤٧).

قال الحافظ المنذري: رواه الإمام أحمد، والطبراني بإسناد جيد، واللفظ له، وابن حبان في «صحيحه»، والحاكم وقال: صحيح الإسناد، وروى ابن ماجه نحوه باختصار. انتهى(١).

فظاهر صنيعه أنهما حديثان.

قال المحقق ابن القيم في «مفتاح دار السعادة»: في هذا الحديث: حَفُّ الملائكة له بأجنحتها إلى السماء، وفي الأول: وَضْعُها لـه أجنحتها (٢)؛ يعنى بالأول: حديث أبي الدرداء (٣) المار.

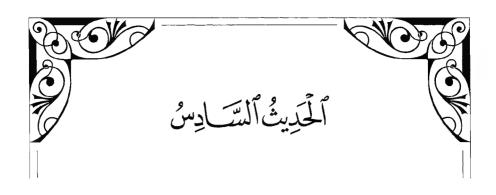
قال: فالوضعُ تواضعٌ وتوقير وتبجيل، والحف بالأجنحة حفظ وحماية وصيانة، فتضمن الحديثان تعظيم الملائكة وحبها إياه وحياطته وحفظه، فلو لم يكن لطالب العلم إلا هذا الحظ الجزيل، لكفى به فضلًا وشرقًا^(٤). والله أعلم.

⁽١) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (١/ ٥٢)، وقد تقدم تخريجه.

⁽٢) انظر: «مفتاح دار السعادة» لابن قيم الجوزية (١/ ٦٤).

⁽٣) تقدم الحديث برقم (٥٧٤).

⁽٤) انظر: «مفتاح دار السعادة» لابن قيم الجوزية (١/ ٦٤).



٥٧٨ - عَن أبي ذَر ﷺ قَالَ: قَالَ لي رَسُولُ الله ﷺ: «يَا أَبَا ذَر! لَأَن تَعْدُو فَتَعَلَّمَ آيَةً من كتاب الله؛ خيرٌ لَك من أَن تصلي مشَةَ رَكْعَة، وَلَأَن تَغْدُو فَتَعَلَّمَ بَابًا من العلم عُمِلَ بِهِ أو لم يُعْمَل؛ خيرٌ من أَنْ تـصلي أَلْفَ رَكْعَة». رَوَاهُ ابْن مَاجَه (١).

(عن أبي ذرّ) جُندب بنِ جُنادة الغفاريِّ (الله قال: قال رسول الله على يا أبا ذر!) ناداه بأداة (يَا) التي هي لنداء البعيد غالبًا؛ ليحضّه وينبهه على حضور ذهنه وفهمه، ولتخليته عن شواغله وذهاب وهله في أودية الأماني، (لأَنْ تغدَو)؛ من الغدوّ، وهو سير أول النهار، نقيض الرواح، (فتعلم آية من كتاب الله خيرٌ لك من أن تصلي مئة ركعة، ولأَنْ تغدو فتعلم بابًا من) أبواب (العلم، عُمل به)؛ أي: بما في ذلك الباب الذي تعلمته وأتقنته؛ من نحو صوم وصلاة وصدقة، وسائر ما في ضمن أبواب العلم، (أو لم يُعمل) به، لكن حصل منك علمُه وحفظه وإتقانه (خيرٌ)؛ أي: أفضلُ (لك)؛ أي: يعود عليك من الأجر والثواب بسبب تعلمك ذلك أكثر لك ثوابًا وأجرًا؛

رواه ابن ماجه (۲۱۹).

بخلاف نفع الصلاة؛ فإنه قاصر على المصلي، والنفعُ المتعدي خيرٌ وأعودُ من النفع القاصر في الجملة.

(رواه) الإمامُ محمدُ (بنُ ماجه) القزويني بإسناد حسن.

ويروى من حديث أبي هريرة، وأبي ذر الله الله الله عمل الله عمل به أو لم يُعمل، أحبُّ إلينا من مئة ركعة تطوعًا، وقالا: سمعنا رسولَ الله على يقول: «إذا جاء الموتُ طالبَ العلم وهو على هذه الحال، مات شهيدًا». رواه المُخَلِّص، وابن أبي داود(۱).

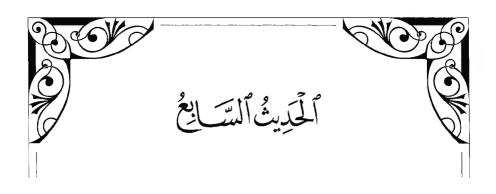
وشاهده: ما مر" من حديث الترمذي: «من خرج في طلب العلم، فهو في سبيل الله»(٢).

ورواه البزار، والطبراني في «الأوسط»، إلا أنه قال: خير له من ألف ركعة (٣).

⁽۱) رواه أبو طاهر المخلص في «المخلصيات» (۲۷۵۷)، والخطيب في «تاريخ بغداد» (۹/ ۲٤۷) من طريق ابن أبي داود.

⁽٢) تقدم الحديث برقم (٥٧٤).

⁽٣) رواه البزار في «مسنده» (٨٥٧٤)، ولم نقف عليه عند الطبراني.



٩٧٩ _ عَن أَبِي أُمَامَةَ ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولَ الله ﷺ: «عَلَيْكُم بِهَذَا العلم قبل أَن يُقبض، وَقَبضُه أَن يُرفع»، وجمع بَين أُصبعيه الوُسْطَى وَالَّتِي تَلِي الإبهَام، هَكَذَا، ثمَّ قَالَ: «العالم والمُتعلِّم شريكان فِي الأجر، وَلا خيرَ فِي سَائِر النَّاس»، رَوَاهُ ابْن مَاجَه (١).

(عن أبي أمامة) صُدَيّ بن عجلان الباهلي (قال : قال رسولُ الله ﷺ : عليكم) معشر من المسلمين من الصحابة فمَنْ بعدهم (بهذا العلم) ؛ طلبًا وحفظًا واجتهادًا فيه، وكذا فاطلبوه واحفظوه واكتبوه، واعملوا به وعلموه لمن طلبه (قبل أن يُقبض)، وعن ابن مسعود شه قال : عليكم بالعلم قبل أن يرفع (٢).

(وقبضه)؛ أي: العلم (أن يرفع)، قال ابن مسعود ﴿ ورفعه هلاكُ العلماء، ثم قال: والذي نفسي بيده! ليودنَّ رجالٌ قُتلوا في سبيل الله شهداء أن يبعثهم الله علماء، لما يرون من كرامتهم، قال: وإن أحدًا لم يُولد عالمًا،

⁽۱) رواه ابن ماجه (۲۲۸).

⁽٢) رواه البيهقي في «المدخل إلى السنن الكبري» (٣٨٨).

وإنما العلم بالتعلم. ذكره في «مفتاح دار السعادة»(١).

(وجمع) رسولُ الله ﷺ (بين إصبعيه) إحداهما: (الوسطى، و) الثانية: (التي تلي) إصبعه (الإبهام)، وتسمَّى السبابة؛ كما في حديث أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ﷺ: نهى رسولُ الله ﷺ عن لبس الحرير إلا هكذا، ورفع لنا رسولُ الله ﷺ والوسطى (٢).

قيل: سميت سبابة؛ لأنهم كانوا يشيرون بها إلى السب والمخاصمة، ويعضونها عند الندم؛ كما قال قائلهم:

غيري جَنَى وأنا المعذب فيكم

فك أنني سَ بّابةُ المتن لِّم (٣)

ويقال لها أيضًا: المسبحة _ بتشديد الموحدة _ : اسم فاعل مجازًا؟ لأنهم يشيرون بها عند ذكر الله تعالى؛ تنبيهًا على التوحيد، (هكذا)، وأراهم أبو أمامة شهر كيفية جمع رسولِ الله على إصبعيه.

(ثم قال) رضي العالم)؛ أي: المتصف بالعلم، الحافظ له، والمتضلع منه، (والمتعلم)؛ أي: الطالبُ له، والمجتهدُ على نيله وتحصيله (شريكان في الأجر).

⁽۱) انظر: «مفتاح دار السعادة» لابن قيم الجوزية (۱/ ۱۲۱)، والأثر المذكور أورده الغزالي في «إحياء علوم الدين» (۱/ ۸).

⁽٢) رواه البخاري (٥٨٢٩)، ومسلم (٢٠٦٩/ ١٢).

⁽٣) القائل ابن شرف القيرواني. انظر: «خزانة الأدب» للبغدادي (٢/ ٤٤١).

وفي رواية: «شريكان في الخير» (١) بدل «الأجر»؛ أي: في الشواب، (ولا خير) بعدهما (في سائر)؛ أي: بقية (الناس) بعد العالم والمتعلم، وهو قريب المعنى من قوله ﷺ: «الدنيا ملعونة، ملعونٌ ما فيها، إلا ذكر الله وما والاه، وعالمًا ومتعلمًا»، رواه الترمذي، وابن ماجه، والبيهقي، وقال الترمذي: حديث حسن (٢).

قال في «مفتاح دار السعادة»: لما كانت الدنيا حقيرة عند الله، لا تساوي جناح بعوضة، كانت وما فيها في غاية البعد منه، وإنما كانت معبرًا يتزود منها عباده إليه، فلم يكن يقرّب منها إلا ما كان متضمناً لإقامة ذكره، ومفضيًا إلى محابّه من تعلّم العلم الذي به يُعرف ويُعبد، ويُثنى عليه به ويمجّد، ولهذا خلقها، وخلق أهلها؛ كما قال تعالى: ﴿ وَمَا خَلَقَتُ الْجِنْ وَالْإِنسَ إِلّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ [الذاريات: ٥٦]، وقال تعالى: ﴿ اللّهِ عَلَى كُلّ شَيْءٍ عَلَيْ اللّهُ قَدْ أَعَاطَ بِكُلّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ ينكرُلُ الْأَنْ بَيْنَهُنَ لِنَعَلَمُوا أَنَ اللّه عَلَى كُلّ شَيْءٍ قَلِيرٌ وَأَنَ اللّهَ قَدْ أَعَاطَ بِكُلّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ [الطلاق: ١٢].

فتضمنت الآيتان: أنه سبحانه إنما خلق السماوات والأرض وما بينهما لِيُعرف بأسمائه وصفاته، ولِيُعبد، فهذا المطلوب، وما كان طريقًا إليه من العلم والتعلم، فهو المستثنى من اللعنة، واللعنةُ واقعة على ما عداه؛ إذ هو بعيد عن الله وعن محابه وعن دينه، وهذا هو متعلق العقاب في الآخرة؛

⁽۱) رواه ابن عدي في «الكامل في ضعفاء الرجال» (٥/ ١٦٥).

فإنه كما كان متعلق اللعنة التي تتضمن الذم والبغض، فهو متعلق العقاب، والله سبحانه إنما يحب من عباده ذكره وعبادته ومعرفته، ولوازم ذلك، وما أفضى إليه، وما عداه فهو مبغوض له، مذموم عنده. انتهى(١).

(رواه)؛ أي: حديثَ أبي أمامة المشروحَ (ابنُ ماجه) من طريق علي ابن زيد عن القاسم، عن أبي أمامة (٢).

وعليُّ بنُ زيدٍ الألهاني؛ قال الدارقطني: متروك (٣).

وقال البخاري: منكر الحديث(٤).

وقال أبو زرعة: ليس بقوي^(٥).

ووثقه الإمام أحمد، وابن حبان(٦).

والقاسم أبو عبد الرحمن هو ابن عبد الرحمن صاحب أبي أمامة.

قال الإمام أحمد: روى عنه عليُّ بنُ يزيدَ أعاجيب، وما أراها إلا من قِبل القاسم(٧).

^{......}

⁽۱) انظر: «مفتاح دار السعادة» لابن قيم الجوزية (١/ ٦٩ ـ ٧٠).

⁽٢) تقدم تخريجه.

⁽٣) انظر: «تهذيب التهذيب» لابن حجر (٧/ ٣٤٧).

⁽٤) انظر: «الضعفاء الصغير» للبخاري (ص: ٨٢).

⁽٥) انظر: «الجرح والتعديل» لابن أبي حاتم (٦/ ٢٠٩).

⁽٦) كذا في الأصل، ولم نقف على توثيقه عند الإمام أحمد وابن حبان، بل إن ابن حبان ذكره في «المجروحين» (٢/ ١١٠)، وقال: منكر الحديث جدًّا.

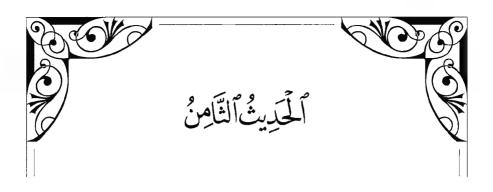
⁽٧) انظر: «الجرح والتعديل» لابن أبي حاتم (٧/ ١١٣).

وقال ابن حبان: كان يروي عن أصحاب رسول الله على المعضلات (۱). ووثقه ابن معين، والجوزجاني، والترمذي، وصحح له، وقال يعقوب ابن شيبة: منهم من يضعفه. انتهى (۲).

ولكن للحديث شواهد يحتمل بها التحسين. والله أعلم.

⁽۱) انظر: «المجروحين» لابن حبان (٢/ ٢١٢).

⁽٢) انظر: «تهذيب التهذيب» لابن حجر (٨/ ٢٩٠_٢٩١).



٥٨٠ - عَن مُعَاوِيَة بن أبي سُفْيَان ﴿ قَالَ: سَمِعتُ رَسُولَ الله ﷺ يَقُول: «مَن يُرد الله بِهِ خيرًا يُفقِّهه فِي الدِّين، وَإِنَّمَا أَنَا قَاسم، وَيُعْطِي الله، وَلَنْ تزال هَذِه الأمة قَائِمَةً على أَمر الله لَا ينضرُّهم من خالفهم حَتَّى يَأْتِي أَمر الله وهم ظاهرون»، أخرجه البُخَارِيّ وَمُسلم(١).

وقيل: إنها اعتقاد النفع أو الضرر.

وقيل: ميل يتبعه الاعتقاد، وهذا لا يصح في الإرادة القديمة؛ كما في «شرح البخاري» للعلامة الكرماني (٢).

⁽١) رواه البخاري (٧١)، ومسلم (١٠٣٧).

⁽٢) انظر: «الكواكب الدراري» للكرماني (٢/ ٣٧).

(به): الضمير في (به) يعود على (مَنْ)، (خيرًا): مفعول (يرد)؛ أي: منفعة، وهي اللذة، أو ما يكون وسيلة إلى اللذة، ونكَّره للتعميم؛ فإن النكرة في سياق الشرط كالنكرة في سياق النفي.

فالمراد به: جميع الخيرات، أو التعظيم، إذ المقام يقتضي ذلك.

(يفقههُ): مجزوم جواب الشرط؛ أي: يفهمه، يقال: فَقُه بالنضم: إذا صار الفقه له سجية، وفَقَه بالفتح: إذا سبق غيره إلى الفهم، وفَقِه بالكسر: إذا فهم؛ أي: يجعله فقيهًا (في الدين)؛ أي: يتعلم قواعد الإسلام، وما يتصل بها من الفروع والأحكام.

قال في «مفتاح دار السعادة»: وهذا يدل على أن من لم يرد به خيرًا، لم يفقهه في الدين، ومن فقهه في لم يفقهه في الدين؛ كما أن من أراد به خيرًا، فقهه في الدين، ومن فقهه في دينه، فقد أراد به خيرًا إذا أريد بالفقه: العلمُ المستلزمُ للعمل، وأما إن أريد به مجردَ العلم، فلا يدل على أن من فقه في الدين فقد أراد به خيرًا؛ فإن الفقه يكون شرطًا لإرادة الخير، وعلى الأول يكون موجبًا. انتهى (۱).

ثم قال النبي ﷺ: (وإنما أنا قاسم)؛ يعني: أن المال لله، والعباد لله ﷺ، وأنا قاسم بإذن الله سبحانه وتعالى، فالله يعطي، وأنا قاسم ماله بين عباده بإذنه، (والله) جل وعلا (يعطي).

قال الوزير عونُ الدين بنُ هبيرة في «الإفصاح»: نُطقٌ تفرد الله ﷺ فيه بالنعمة على عباده.

ثم قال ﷺ: (ولن تزال)؛ أي: لا تنفكُّ ولا تبرحُ (هذه الأمة)؛ أي:

⁽۱) انظر: «مفتاح دار السعادة» لابن قيم الجوزية (۱/ ٦٠).

أمة الإسلام؛ أي: بعض الأمة، وهم المجيبون لأمر الله، المصدقون لرسول الله، المتبعون لكتاب الله (قائمة).

قال الوزير عون الدين: قد يكون فيه خبرًا بمعنى الحال، ويكون المعنى: أنها لا تزال قائمة (على أمر الله)؛ أي: الحق الذي أمر الله تعالى به على لسان رسوله، وأنزله في كتابه، (لا يضرهم مَنْ خالفهم) من أهل الكفر والعناد، وذوي البدع والفساد؛ أي: ما دامت قائمة على أمرها لا يضرها مَنْ خالفها، فإذا مالت عن ذلك، ضرها من خالفها.

قال الوزير: وفيه وجه آخر: أن الله يحمي إجماع هذه الأمة عن أن يزول أمر الله حتى يأتي أمر الله. انتهى.

وقد جزم البخاري بأن المراد بهم: أهلُ العلم بالآثار (١).

وقال سيدنا الإمام أحمد: إن لم يكونوا أهل الحديث، فلا أدري من هم (٢).

قال القاضي عياض: أراد الإمام أحمد: أهلَ السنة، ومن يعتقد مـذهب أهل الحديث (٣).

وقال النووى: يحتمل أن تكون هذه الطائفة فرقة من أنواع المؤمنين

⁽۱) ترجم له البخاري بـ: (باب: قول النبي ﷺ: «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق يقاتلون»، وهم أهل العلم). انظر: «صحيح البخاري» (۹/ ۱۰۱).

⁽٢) رواه الحاكم في «معرفة علوم الحديث» (ص: ٢)، والقاضي عياض في «الإلماع» (ص: ٢٧).

⁽٣) انظر: «إكمال المعلم» للقاضي عياض (٦/ ٣٥٠).

ممن يقيم أمر الله تعالى؛ من مجاهد، وفقيه، ومحدّث، وزاهد، وآمر بالمعروف، وناه عن المنكر، وغير ذلك من أنواع الخير، ولا يلزم اجتماعهم في مكان واحد، بل يجوز أن يكونوا مفرقين؛ كما في «الفتح» للحافظ ابن حجر(۱).

(حتى)؛ أي: إلى أن (يأتي): يجيءَ (أمرُ الله).

قال في «الفتح»: المراد بأمر الله هذا: الريح التي تقبض روح كل مَنْ في قلبه شيء من الإيمان، ويبقى شرار الناس، فعليهم تقوم الساعة (٢).

وحيث كان المراد ما ذكر، فلا يرد ما ذكره الكرماني من أن حكم ما بعد الغاية مخالف لما قبلها، فيلزم منه: أن يوم القيامة لا تكون هذه الأمة على الحق، وهو باطل.

وأجاب عن ذلك بعدم بطلانه؛ إذ المرادُ من الدين الحق: التكاليف، ويوم القيامة ليس زمان تكليف. قال: أو يقال: ليس المراد منه معنى الغاية، بل هو مذكور لتأكيد التأبيد؛ نحو قوله تعالى: ﴿مَادَامَتِ السَّمَوَتُ وَالْأَرْضُ ﴾ [هود: ١٠٧].

ثم قال: فإن قلت: أيحتمل أن يكون غاية لقوله (٣): (لا يضرهم)؟ بل هو أولى؛ لأنه أقرب.

⁽۱) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (۱/ ۱٦٤). وانظر: «شرح النووي على مسلم» (۱۳/ ۱۳).

⁽٢) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (١/ ١٦٤).

⁽٣) في الأصل: «لقولهم»، والتصويب من «الكواكب الدراري».

فأجاب: أنْ نعم، وذلك إما بأن يكون معنى: (يأتي أمر الله): يـأتي بلاءُ الله، فيضرهم حينئذ، فما بعدها مخالف لما قبلها.

وإما أن يكون ذكره لتأكيد عدم المضرة، فكأنه قال: لا يضرهم من خالفهم أبدًا، وعبر عنه بقوله: (حتى يأتي أمر الله)؛ يعني: يـوم القيامة، ولما لم تكن المضرة يوم القيامة، فكأنه قال: لا يضرهم أصلًا(١).

(وهم ظاهرون على) مَنْ عاداهم من (الناس)، قاهرون من نـاوأهم من فِرَقِ أهل الكفر والإلحاد، والشك والوسواس.

* فائدة:

الفرق بين مجرور (حتى) ومجرور (إلى): أن مجرور (حتى) يجب أن يكون آخرَ جزء من الشيء، أو ما يلاقي آخر جزء منه.

قال في «الكشاف» في قوله تعالى: ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُواْ حَقَّىٰ غَرْبُحُ إِلَيْهِمْ ﴾ [الحجرات: ٥]: الفرقُ بينهما: أن (حتى) مختصة بالغاية المضروبة؛ أي: المعينة، تقول: أكلت السمكة حتى رأسها، ولو قلت: حتى نصفها، أو صدرها، لم يجز، و(إلى) عامّة في كل غاية (٢).

قال الوزير ابن هبيرة: ولا يسمى إلا الذين يعتد بإجماعهم.

قال: والمفهوم من هذا: أن السلامة في مواطن الاختلاف بين الأئمة التمسكُ بما اجتمعوا عليه، ومن روى في الحديث: طائفة، أو عصابة بدل الأمة، أراد بعض الأمة. انتهى.

⁽۱) انظر: «الكواكب الدراري» للكرماني (۲/ ۳۸).

⁽٢) انظر: «الكشاف» للزمخشري (٤/ ٣٦١).

والحاصل: أن الحق لا يعدو الأمة.

وقد استدل بعض العلماء بهذا الحديث على امتناع خلو الزمان عن مجتهد قائم لله بحجة.

(أخرجه)؛ أي: الحديثَ المشروح (البخاري، ومسلم) في صحيحيهما، ورواه الإمام أحمد، وابن ماجه، وأبو يعلى وزاد فيه: «ومن لم يفقهه في الدين، لم يبالِ الله به»(١).

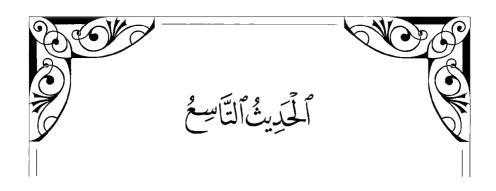
قال في «الفتح»: والمعنى صحيح؛ لأن من لم يعرف أمور دينه، لا يكون فقيهًا، ولا طالبَ فقه، فيصح أن يوصف بأنه ما أُرِيدَ به الخير، وفي ذلك بيان ظاهر لفضل العلماء على سائر الناس، ولفضل التفقه في الدين على سائر العلوم (٢).

وروى حديثَ معاوية هذا _ أيضًا _ الطبراني في «الكبير»، ولفظه: سمعت رسولَ الله ﷺ يقول: «يا أيها الناس! إنما العلمُ بالتعلم، والفقه بالتفقه، ومن يرد به الله خيرًا، يفقهه في الدين، وإنما يخشى الله من عباده العلماءُ»(٣).

⁽۱) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٤/ ٩٣)، وابن ماجه (٢٢١)، وأبو يعلى في «مسنده» (٧٣٨١) بنحوه، وتقدم تخريجه عند البخاري ومسلم.

⁽٢) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (١/ ١٦٥).

⁽٣) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (١٩ / ٣٩٥)، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١/ ١٩٨): وفيه رجل لم يسمَّ، وعتبة بن أبي حكيم وثقه أبو حاتم وأبو زرعة وابن حبان، وضعفه جماعة.

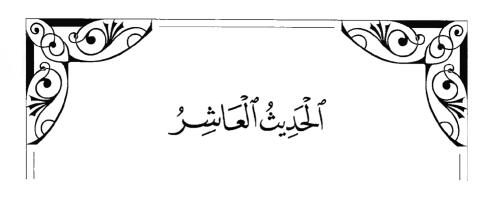


٥٨١ ـ وعَن أبي هُريْرَة ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: «مَن يُسرد الله بِهِ خيرًا يُفقِّهه فِي الدِّين». رَوَاهُ ابْن مَاجَه (١).

(عن أبي هريرة ه قال: قال رسولُ الله ع الله عن يردِ الله به خيرًا، يفقه في الدين)، فينفي عن نفسه الجهل، وينفع المسلمين.

(رواه ابن ماجه).

⁽١) رواه ابن ماجه (٢٢٠).



٥٨٧ _ عَن ابْن عَبَّاس ﷺ أَن رَسُولَ الله ﷺ قَالَ: «مَن يُرد الله بِهِ خيرًا يُفقِّهه فِي الدِّين». رَوَاهُ الإِمَام أَحْمد وَالتِّرْمِـذِيّ وَقَـالَ: حَـدِيث صَحِيح (١٠).

(عن) أبي العباس عبدِالله (ابنِ عباس على: أن رسول الله على قال: من يرد الله) على (به) راجعٌ إلى (مَنْ)، (خيرًا) نكرة للعموم؛ أي: خيرَ الدنيا، وخيرَ الآخرة من جميع أنواع الخيرات، أو نكّرَه للتعظيم؛ بأن يريد الله به خيرًا عظيمًا؛ من النجاة، ورفع الجاه، ومحبة الله، والقرب إلى الله، والفوز والفلاح، والرفعة والنجاح، (يفقهه)؛ أي: يُصَيره فقيهًا (في الدين)؛ من معرفة الله، ومحكم كتابه، وأصول دينه، وأحكام شرائعه من الحلال والحرام، والمندوب والمباح، والمكروه والمحظور.

(أخرجه الإمام أحمد، والترمذي، وقال) الترمذي: (حديث صحيح).

وروى البزار، والطبراني في «معجمه الكبير» بإسناد لا بـأس بـه عـن

⁽١) رواه الإمام أحمد في «المسند» (١/ ٣٠٦)، والترمذي (٢٦٤٥).

عبدالله _ يعني: ابن مسعود على عند قال رسول الله على الله على الله على الله بعبد خيرًا، فقهه في الدين، وألهمه رشده (١).

وعن ابن عمر هم مرفوعًا: «أفضل العبادة الفقه، وأفضل الدين الورع»، رواه الطبراني في معاجيمه الثلاثة (٢).

وفي إسناده محمد بن أبي ليلى؛ قال الحافظ المنذري: محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى الأنصاريُّ الكوفيُّ صدوقٌ إمام ثقة، رديء الحفظ، كثير الوهم، كذا قال الجمهور فيه.

وقال ابن حبان: كان رديء الحفظ، فاحش الخطأ، فكثر المناكير في حديثه، فاستحق الترك، تركه الإمام أحمد، ويحيى بن معين. كذا قال^(٣).

وقال الحافظ السيوطي في «طبقات الحفاظ»: محمد بن عبد الرحمن ابن أبي ليلى الأنصاري، أبو عبد الرحمن الكوفي قاضيها.

روى عن الشعبي، ونافع، وعطاء، وطائفة.

وعنه: شعبة، والسفيانان، وآخرون.

ضعفه النسائي وغيره، وقال عنه الإمام أحمد: كان سيئ الحفظ، مضطرب الحديث.

⁽۱) رواه البزار في «مسنده» (۱۷۰۰)، والطبراني في «المعجم الكبير» (۸۷٥٦).

⁽٢) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٩٢٦٤)، و«المعجم الصغير» (١١١٤)، ولم نقف عليه في المطبوع من «المعجم الكبير».

⁽٣) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٤/ ٥٧٨ ـ ط مكتبة مصطفى البابي الحلبي).

والعجلي: كان فقيهًا صدوقًا، جائز الحديث. مات سنة ثمان وأربعين ومئة (١).

* فائدة:

لما صنف الوزير الهمام الإمام الجليل أبو المظفر عونُ الدين يحيى بن محمد بن هبيرة السيبانيُّ كتابَ «الإفصاح عن معاني الصحاح» في عدة مجلدات، وهو شرح صحيحي البخاري ومسلم، فبلغ فيه إلى هذا الحديث _ يعني: حديث معاوية المشروح _ ، شرحَه وتكلم عليه وعلى معنى الفقه، وآل به الكلامُ إلى أن ذكر مسائل الفقه المتفق عليها، والمختلف فيها بين الأئمة الأربعة المشهورين، وقد أفرده الناس، وجعلوه مجلدًا مفردًا، وسموه (٢) بكتاب «الإفصاح»، وهو قطعة منه.

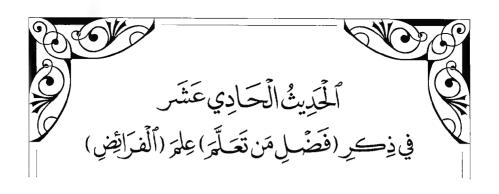
وهذا الكتاب صنفه في ولايته الوزارة، واعتنى به، وجمع عليه أئمة المذاهب، وأوفدهم من البلدان إليه لأجله بحيث إنه أنفق على ذلك مئة ألف دينار، وثلاثة عشر ألف دينار، وحدَّث به، فاجتمع الخلق العظيم لسماعه عليه، وكتب به نسخة لخزانة أمير المؤمنين الخليفة المستنجد، وبعث ملوك الأطراف ووزراؤها وعلماؤها، فاستنسخوا لهم به نسخًا، ونقلوها إليهم، حتى السلطانُ نور الدين الشهيد، واشتغل به الفقهاء في ذلك الزمان على اختلاف مذاهبهم يدرسون منه في المدارس والمساجد (٣).

⁽١) انظر: «طبقات الحفاظ» للسيوطي (ص: ٨١ ـ ٨٢).

⁽٢) في الأصل: «ويسموه»، والتصويب من «ذيل طبقات الحنابلة» (٢/ ١١٤).

⁽٣) انظر: «ذيل طبقات الحنابلة» لابن رجب (٢/ ١١٤ _ ١١٦).

قلت: والوزير المذكور من أعلام علماء الحنابلة، وهو من أصحاب القاضي أبي يعلى بن الفراء رحمهما الله تعالى، توفي الوزير ابن هبيرة _ قدس الله روحه _ سنة تسعين وخمسمئة. والله أعلم.



٥٨٣ عن أبي هُرَيْرة ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُول الله ﷺ: «يَا أَبَا هُرَيْرة! تعلمُوا الْفَرَائِض وعلموه، فَإِنَّهُ نصف الْعلم، وَهُو يُنسى، وَهُو أُئِن مِن أُمَّتي». رواه ابن ماجه (١).

(عن أبي هريرة الله على قال: قال رسول الله على: يا أبا هريرة! تعلموا) علم (الفرائض، وعلموه) الناس؛ (فإنه)؛ أي: علم الفرائض (نصف العلم)، قيل: جعل نصف العلم؛ تعظيمًا له.

وقيل: لأنه معظم أحكام الأموات في مقابلة أحكام الأحياء.

وقيل: لأنه إذا بسطت فروعه وجزئياته كان مقدار بقية أبواب الفقه.

وقال بعض العلماء: هذا الحديث من المتشابه لا يدرى معناه، كما قيل بذلك في حديث: ﴿قُلُهُو اللَّهُ أَكَدُ ﴾ ثلثُ القرآن، و﴿قُلْ يَدَأَيُّهُ اللَّصَافِرُونَ ﴾ ربعُ القرآن.

(وهو)؛ أي: علم الفرائض (يُنسى)؛ لكثرة ما يحتاج إليه الناس من إتقان علم الحساب ونحوه، وأكثر ذلك يحتاج إلى رياضة، وخلوِّ بـال،

⁽۱) رواه ابن ماجه (۲۷۱۹).

وعدم بَلْبَال، (وهو أول علم يُنتزع)؛ أي: يُرفع ويُفقد (من) علماء (أُمتي)، وذلك أن الاشتغال به قليل؛ ومن يشتغل به قليل؛ لتوقفه على علم الحساب، وتشعُّب مسائله، وارتباط بعضها ببعض؛ كما في مسائل الجد والإخوة وغيرها، وما كان هذا سبيله، فهو عرضةٌ للنسيان، فلأجل هذا حثَّ عليه النبي على.

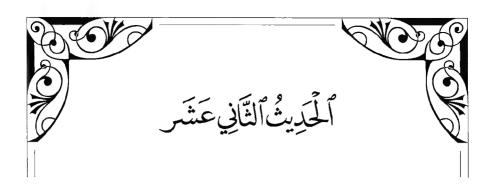
(رواه ابن ماجه)، وكذا الحاكم في «صحيحه» وصححه، والدارقطني (١). وفيه حفص بنُ عمر بن أبي العطاف؛ قال البخاري: متروك (٢).

ورواه البيهقي في «سننه»، وقال: تفرد به حفص بن عمر، وليس بالقوي (۳).

⁽۱) رواه الحاكم في «المستدرك» (٧٩٤٨)، والدارقطني في «سننه» (٤/ ٦٤).

⁽٢) انظر: «الضعفاء الصغير» للبخاري (ص: ٣٢).

⁽٣) رواه البيهقي في «السنن الكبري» (٦/ ٢٠٨).



٥٨٤ _ عَن أبي هُرَيرةَ ﷺ : «تَعَلَّموا الفَّ ﷺ : «تَعَلَّموا الفَّاسَ، فإنِّي مَقْبُوضٌ »(١).

(عن أبي هريرة) أيضًا (قال: قال رسول الله على: تعلموا) علم (الفرائض)، وهو قسمة المواريث، وعلم الحساب الموصل لمعرفة ما يخص كلَّ ذي حقّ حقه من التركة التي هي مخلفات الميت.

فالفرائض: جمع فريضة بمعنى: مفروضة، والمراد بها هنا: علم المواريث، وموضوعه التركات، لا العدد؛ فإن ذلك موضوع علم الحساب.

والفريضة: نصيب مقدر شرعًا لمستحقه، (وعلمو) ها (الناس)؛ ليعلموها عنكم، ويعرفوا ما يخص كلَّ وارث من تركة موروثه، (فإني) امرؤ (مقبوض) من الحياة، والانتقال منها إلى الدرجات العالية، والنعيم المقيم.

وتمامه: «وإن العلم سيقبض _ أي بموت العلماء _ ، وتظهر الفتن

⁽۱) رواه الترمذي (۲۰۹۱) وقال: هذا حديث فيه اضطراب، ومحمد بن القاسم الأسدي قد ضعفه أحمد بن حنبل وغيره.

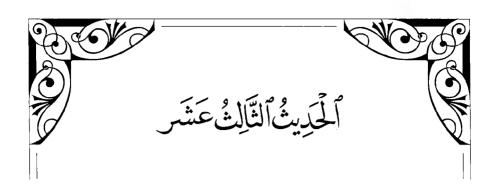
حتى يختلف الاثنان في الفريضة، فلا يجدان من يفصل بينهما»(١).

قيل: المراد بقوله: (في الفريضة) هنا: علم المواريث، وقيل: ما افترض الله على عباده.

رواه الإمام أحمد، والحاكم، واللفظ له (٢).

⁽۱) رواه الدارقطني في «سننه» (٤/ ٨١) من حديث ابن مسعود ﷺ.

⁽٢) رواه الحاكم في «المستدرك» (٧٩٥١) من حديث ابن مسعود ، ولم نقف عليه عند الإمام أحمد.



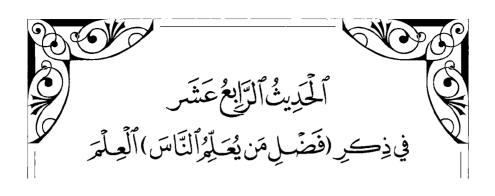
٥٨٥ _ وعن ابنِ مسعود ﷺ، عن النبي ﷺ نحوه. رواهما الترمذي (١).

ما أشير إليه بقوله: (وعن) عبدِالله (ابنِ مسعود ﷺ، عن النبي ﷺ نحوه)؛ أي: مثل حديث أبي هريرة.

(رواهما) الترمذي؛ أي: حديث أبي هريرة، وحديث ابن مسعود ﷺ أن النبي ﷺ قال: «تعلموا الفرائض. . . » الحديث، وفي سنده اضطراب (۲). والله أعلم.

⁽١) رواه الترمذي (٢٠٩١).

⁽٢) انظر التعليق السابق.



٥٨٦ - عَن سهل بن سعد ﷺ، عَن النَّبِي ﷺ أَنه قَالَ لعَلي بن أبي طَالب ﷺ : "وَالله لأَن يهدي الله بك رجلًا وَاحِدًا خيرٌ لَك من حُمر النَّعَم». أخرجه البُخَارِيُّ وَمُسلمٌ، وَهَذَا لفظ مُسلم (١١).

(عن سهلِ بنِ سعدٍ) الساعديِّ (هُهُهُ)، وقد تقدمت ترجمته في (فضل المشي إلى الصلاة).

(عن النبي على: أنه قال لـ) أمير المؤمنين (علي بن أبي طالب) الأنزع البَطينِ هله، و(كرم الله وجهه) في غزوة خيبر، وكانت في أول السابعة من سني الهجرة، (والله! لأنْ) بفتح اللام التي هي جواب القسم، وفتح (أن) المصدرية الناصبة للمضارع الذي هو: (يهديَ الله بك)؛ أي بسبب دعايتك الخلق إلى الله، وهو بفتح أوله وكسر ثالثه، و(الله) فاعل، و(بك) متعلق بد (يهدي)؛ أي: ينفع بك، (رجلًا واحدًا) بشيء من أمور الدين؛ بما يسمعه منك، أو يراك عملته، فيقتدي بك فيه، ويعمل به (خيرً): خبر المبتدأ المنسبك من (أن) المصدرية والفعل بعدها؛ فإنه مبتدأ؛ أي: هداية المبتدأ المنسبك من (أن) المصدرية والفعل بعدها؛ فإنه مبتدأ؛ أي: هداية

⁽١) رواه البخاري (٢٩٤٢)، ومسلم (٢٤٠٦).

رجل؛ أي: شخصٍ واحد من ذكر وأنثى بسببك خيرٌ (لك) يا عليّ (من أن يكون لك): (أن) وما بعدها مصدر مجرور بـ (من)، (حمرٌ) بـ سكون الميم: جمع أحمر، (النعم)؛ أي: الإبل.

قال ابن الأنباري: كرامها، وأعلاها منزلة، وأغلاها عند أهلها(١).

قال الأصمعي: بعير أحمر: إذا لم يخالط حمرته شيء، فإن خولطت حمرته، فهو كُمَيْت (٢).

والإبل الحمر: هي أحسنُ أموال العرب، يضربون بها المثل في نفاسة الشيء، وليس عندهم شيء أعظم منها، وتشبيه أمور الآخرة بأعراض الدنيا إنما هو للتقريب إلى الأفهام، وإلا فَذَرَّةٌ من أمور الآخرة لا تعادلها الدنيا بأسرها، ولا جميع ما فيها، ولو كان مع الدنيا أمثالُ أمثالها.

قال في «مفتاح دار السعادة»: وهذا يدل على فضل العلم والتعليم، وشرف منزلة أهله؛ بحيث إذا اهتدى رجل واحد بالعالم (٣)، كان ذلك خيرًا له من حمر النعم، وهي خيارها وأشرفها عند أهلها، فما الظن بمن يهتدي كلَّ يوم به طوائفُ من الناس؟!(٤).

(أخرجه)؛ أي: الحديثَ المشروحَ (البخاري، ومسلم) في صحيحيهما، (وهذا)؛ أي: اللفظُ المذكور (لفظُ) صحيح (مسلم).

⁽۱) انظر: «الزاهر في معانى كلمات الناس» لابن الأنباري (٢/ ٢٨٠).

⁽٢) نقله ابن بطال في «شرح صحيح البخاري» (٥/ ١٦٦).

⁽٣) في الأصل: «بالعلم»، والتصويب من «مفتاح دار السعادة».

⁽٤) انظر: «مفتاح دار السعادة» لابن قيم الجوزية (١/ ٦٢).

وفي الصحيحين وغيرهما: فأتى به رسول الله على الصحيحين وغيرهما: فأتى به رسول الله على الصحيحين وغيرهما: قال: «ادنُ مني»، ثم بزق على في ألية يده، فَدَلك بها عينيه، فبرئ كأن لم يكن به وجع قَطّ، فما وجعهما حتى مضى لسبيله، ودعا له وأعطاه الراية.

قال سهل بن سعد: فقال عليٌّ: يا رسول الله! أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا؟ قال: «انفُذ على رسلك حتى تنزلَ بساحتهم، ثم ادعُهم إلى الإسلام،

⁽١) في الأصل: «الكثيبة»، والتصويب من «معجم ما استعجم» لأبي عبيد (٢/ ٢١٥).

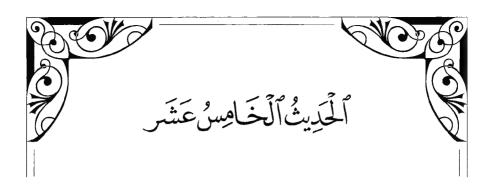
وأخبرهم بما يجب عليهم من حقّ الله تعالى، وحق رسوله، فوالله! لأن يهدي الله بك رجلًا واحدًا خيرٌ من أن يكون لك حمرُ النعم»(١).

وفي حديث أبي هريرة على عند مسلم، والبيهقي: أن رسول الله على قال لعلي: «اذهب فقاتلهم حتى يفتح الله عليك، ولا تلتفت»، قال: علام أقاتل الناس؟ قال: «قاتلهم حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله، وأن محمدًا عبده ورسوله، فإذا فعلوا ذلك، فقد منعوا منك دماءهم وأموالهم إلا بحقها، وحسابهم على الله»(٢)، فما رجع حتى فتح الله على يديه. والله أعلم.

* * *

⁽١) رواه البخاري (٤٢١٠)، ومسلم (٢٤٠٦)، من حديث سهل بن سعد ﷺ.

⁽٢) رواه مسلم (٢٤٠٥)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٧٨).



٥٨٧ ـ عَن أبي مُوسَى عبدالله بن قيس الله ، عَن النّبي الله عَلَم الله عبد الله بن قيس الله ، عَن النّبي الله به من اللهدى وَالْعلم كَمثل غيث أصاب أرضًا ، فَكَانَت مِنْهَا طَائِفَة طيّبة قبلت الماء ، فأنبتت الكلأ والعُشْبَ الكثير ، وكانت مِنْهَا أجادبُ أَمْسَكت الماء ، فنفع الله بِها النّاس ، فَشَرِبُوا وَسَقُوا ورَعَوا ـ وَفِي رِوَايَة البُخَارِيّ : وزرعوا ـ ، وَأصاب مِنْه طَائِفَةً أُخْرَى إِنَّمَا هِيَ قِيعان لَا تُمسك مَاءً وَلَا تُنْبت كلاً ، فَذَلِك مثل مَنْ فَقُه فِي دين الله ونفعه بِمَا بَعَثنِي الله بِهِ ، فَعلم وَعلّم ، وَمثلُ مَن لم يرفع بذلك رَأْسًا وَلم يقبل هدى الله الّذِي أُرْسلت بِهِ » . أخرجه البُخَارِيّ وَمُسلم (۱) .

(عن أبي موسى عبدِالله بنِ قيسٍ) الأشعريِّ (هُ ، عن النبي ﷺ قال: إنَّ مثل) بفتح المثلثة، والمراد به: الصفة العجيبة، لا القول السائر، (ما)؛ أي: الذي (بعثني الله) ﷺ (به من الهدى)؛ أي: الدلالة الموصلة إلى المطلوب، (والعلم): هو صفة توجب تميزًا لا يحتمل متعلقه النقيض، والمراد به: معرفة الأدلة الشرعية.

⁽۱) رواه البخاري (۷۹)، ومسلم (۲۲۸۲).

وجمع بين الهدى والعلم نظرًا إما إلى أن الهدى بالنسبة إلى الغير؛ أي: التكميل، والعلم بالنسبة إلى نفس الشخص؛ أي: الكمال، وإما أن الهدى هو الدلالة، والعلم هو المدلول.

وقيل: الهدى والعلم هو الطريقة والعمل.

(كمثل غيث)؛ أي: مطر (أصاب) ذلك المطرُ (أرضًا) تنكيره للعموم، (فكانت منها)؛ أي من تلك الأرض (طائفة)؛ أي: قطعة (طيبة)، هذه رواية مسلم في "صحيحه"(١).

قال في «الفتح»: وهو في جميع ما وقفتُ عليه من المسانيد والمستخرجات كما عند مسلم.

وفي كتاب الزركشي: وروي: «بقعة»، وهو بمعنى طائفة، لكن ليس ذلك في شيء من مرويات الصحيحين^(۲).

وفي البخاري بدل (طيبة): «نقية» (۳).

قال في «الفتح»: في جميع الروايات التي رويناها ـ بالنون ـ من النقاء، وهي صفة لمحذوف، لكن عند الخطابي، والحميدي، وفي حاشية (٤) أصل أبي ذر: «ثغبة» بمثلثة مفتوحة وغين معجمة مكسورة، وقد تسكن، بعدها موحدة مخففة مفتوحة.

⁽١) تقدم تخريجه.

⁽٢) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (١/ ١٧٦).

⁽٣) رواه البخاري (٧٩).

⁽٤) في الأصل: «في حاشيته» بدل «وفي حاشية»، والتصويب من «فتح الباري».

قال الخطابي: هي مستنقع الماء في الجبال والصخور.

قال القاضي عياض: هذا غلط في الرواية، وإحالة للمعنى؛ لأن المراد هنا: وصف الطائفة الأولى التي تنبت، وما ذكره يصلح وصفًا للثانية التي تمسك الماء.

قال: وما ضبطناه في البخاري من جميع الطرق إلا «نَقَيَّة» بفتح النون وكسر القاف وتشديد الياء التحتانية (١).

قال الحافظ ابن حجر في "فتح الباري»: ثم قرأت في "شرح البخاري» للحافظ ابن رجب في رواية بالباء الموحدة بدل النون، قال: والمراد بها القطعة الطيبة؛ كما يقال: فلانٌ بقية الناس، ومنه قول تعالى: ﴿فَلَوْلَاكَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِن فَبَلِكُمُ أُولُوا بَقِيَةٍ ﴾[هود: ١١٦](٢).

(قَبِلَت) بفتح القاف وكسر الموحدة: من القبول؛ كما في معظم الروايات، ووقع عند الأصيلي: «قيلت» بالتحتانية المشددة، وهو تصحيف (٣)، (الماء) بأن تشربته، (فأنبت الكلأ) بالهمز بلا مد، وهو النبات يابسًا ورطبًا، (والعشب) هو مختص بالرطب.

قال الكرماني: العشب والكلأ مقصور مختص بالرطب، والحشيش مختص باليابس، وعطف العشب على الكلأ من عطف الخاص على العامّ^(٤).

⁽١) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (١/ ١٧٦).

⁽٢) المرجع السابق، الموضع نفسه.

⁽٣) المرجع السابق، الموضع نفسه.

⁽٤) انظر: «الكواكب الدرارى» للكرماني (٢/ ٥٦).

(الكثير) بالنصب: نعت للعشب والكلأ، (وكانت منها)؛ أي: من تلك الأرض طائفة (أجادبُ) بالجيم والدال المهملة بعدها موحدة: وهي الأرض التي لا تثبت كلأ، وهي جمع جَدَب بفتح الدال المهملة على غير قياس.

قال في «الفتح»: هي الأرض الصلبة التي لا ينضب منها الماء(١).

قال الخطابي: هي الأرض التي تمسك الماء، ولا يسرع فيها النضوب (٢).

قال الحافظ في «الفتح»: وفي رواية أبي ذر: «إخاذات» بكسر الهمزة والخاء والذال المعجمتين وآخره مثناة فوقية قبلها ألف: جمع إخاذة (٣)، قال: هي الأرض التي تمسك الماء.

قال: ورواها الإسماعيلي عن أبي يعلى، عن أبي كريب: «أحارب» بحاء وراء مهملتين.

قال الخطابي: ليست هذه الرواية بشيء.

قال: وقال بعضهم: أجارد، بجيم وراء ثم دال مهملة: جمع جرداء، وهي البارزة التي لا تنبت.

قال الخطابي: هو صحيح المعنى إن ساعدته الرواية (٤).

⁽۱) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (١/ ١٧٦).

⁽٢) انظر: «أعلام الحديث» للخطابي (١/ ١٩٨).

⁽٣) في الأصل: «أخذة»، والتصويب من «فتح الباري» لابن حجر.

⁽٤) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (١/ ١٧٦).

قال في «الفتح»: وأغربَ صاحبُ «المطالع»، فجعل الجميع روايات، وليس في الصحيحين سوى روايتين فقط (١).

(أمسكتِ الماء، فنفع الله بها)؛ أي: بالأجادب، وللأصيلي: «به» بدل «بها»(۲)؛ أي: بالماء (الناس).

ثم بين على وجوه النفع، فقال: (فشربوا منها)؛ أي: من تلك المياه في تلك الطائفة التي هي أجادب، (وسقوا) دوابهم ومواشيهم وغراسهم.

قال أهل العربية: سقى وأسقى بمعنى، وقيل: سقاه: ناوله ليشرب، وأسقاه: جعل له سقيا.

(e(3e)): من الرعي؛ كما في «صحيح مسلم»(۳).

(وفي رواية للبخاري: وزرعوا) بزيادة زاي (١٤)، من الزرع، وأثبته أبو يعلى (٥)، ويعقوب بن الأخرم، وغيرهما عن أبي كريب (٦).

قال في «الفتح»: وروى مسلم، والنسائي، وغيرهما عن أبي كريب: «ورعوا» بغير زاي (٧)، قال النووي: كلاهما صحيح، ورجح القاضي عياض رواية: (رَعُوا) بلا مرجِّح؛ لأن رواية: (زرعوا) تدل على مباشرة الـزرع؛

⁽١) المرجع السابق، الموضع نفسه.

⁽٢) المرجع السابق، الموضع نفسه.

⁽٣) تقدم تخريجه.

⁽٤) تقدم تخريجه عند البخاري (٧٩).

⁽٥) في «الأصل: «علي»، والتصويب من «فتح الباري».

⁽٦) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (١/ ١٧٦).

⁽٧) رواه النسائي في «السنن الكبري» (٥٨٤٣).

لتطابق في التمثيل مباشرة طلب العلم، وإن كانت (رعوا) مطابقة لقوله: (أنبتت)، لكن المراد: أنها قابلة للإنبات.

وقيل: روي: (ووعوا) بواوين، ولا أصل لذلك، بل هو تصحيف.

قال القاضي: قوله: (رعوا) راجعٌ للأولى؛ لأن الثانية لم يحصل منها نبات. انتهى (١).

وفي «الفتح»: ويمكن أن يرجع إلى الثانية _ أيضًا _ ؛ بمعنى: أن الماء الذي يستقر بها^(۲) سُقيت منه أرض أخرى بالمعالجة، فأنبتت^(۳).

(وأصاب) الغيث؛ يعني: الماء (منها)؛ أي: من الأرض طائفة؛ أي: قطعة (أخرى) غير تينك، (إنما هي قيعان) بكسر القاف: جمع قاع، وهو الأرض المستوية التي (لا تمسك ماء)، فينتفع الناس منه، (ولا تنبت كَلاً)، فينتفع الناس برعي دوابهم ونحوه، (فذلك)؛ أي: المثلُ المذكورُ (مثلُ مَنْ)؛ أي: شخص (فَقُه) بضم القاف؛ أي: صار فقيهًا.

وقال ابن التين: رويناه بكسرها، والضم أشبه.

(في دين الله) على: متعلق بـ (فقه)، (ونفعه) الله تعالى (بما)؛ أي: بالهدى والدين الذي (بعثني الله به) لجميع الخلق بشيرًا ونـذيرًا، (فعلم)؛ أي: صار عالمًا، (وعمل) بما عَلِم، (ومثل مَنْ)؛ أي: شخص كافر، أو منافق، أو ذي كسل وسقوطِ همة (لم يرفع بذلك)؛ أي: بما بعثني الله به

⁽۱) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (١/ ١٧٦).

⁽٢) في الأصل: «لمّا»، والتصويب من «فتح الباري».

⁽٣) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (١/ ١٧٦).

من الهدى والدين، والشرع والتبيين، (رأسًا): منصوب على التمييز محول عن مفعول؛ أي: لم يرفع رأسه بذلك، بل ألف الراحة، واكتفى من دينه _ إن كان ذا دين _ بمجرد التقليد، ورأى الناس يفعلون ففعل، ولا يشعر بما فعل، ولا ما فعل، ولا لمن فعل، (ولم يقبل هدى الله الذي أُرسلت به).

(أخرجه البخاري، ومسلم)(١).

اكتفى بذكر الهدى عن ذكر العلم؛ لأن نفي قبول الهدى مستلزم لنفي قبول العلم.

قال المحقق ابن القيم في كتابه «مفتاح دار السعادة»: شبه على العلم والهدى الذي جاء به بالغيث؛ لما يحصل بكل واحد منهما من الحياة والمنافع والأغذية والأدوية، وسائر مصالح العباد؛ فإنها بالعلم والمطر(٢).

وقال غيره: وإنما اختير الغيث من بين سائر أسماء المطر؛ ليؤذن باضطرار الخلق إليه حينتذ، قال تعالى: ﴿وَهُوَ اللَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعَدِمَا قَنَطُواْ ﴾[الشورى: ٢٨]، وكان الناس قبل البعثة قد امتُحنوا بموت القلب، ونضوب العلم، حتى أصابهم الله برحمة من عنده؛ كما في الكرماني (٣).

قال في «مفتاح دار السعادة»: وشبه ﷺ القلوب بالأراضي التي يقع عليها المطر؛ لأنها المحل الذي يمسك الماء، فينبت سائر أنواع النبات النافع، كما أن القلوب تعي العلم، فيثمر فيها، ويزكو، وتظهر بركته وثمرته.

⁽١) تقدم تخريجه.

⁽٢) انظر: «مفتاح دار السعادة» لابن قيم الجوزية (١/ ٦٠).

⁽٣) انظر: «الكواكب الدراري» للكرماني (٢/ ٥٦ ـ ٥٧).

ثم قسم الناس إلى ثلاثة أقسام بحسب قبولهم واستعدادهم لحفظه، وفهم معناه، واستنباط أحكامه، واستخراج حكمه، وفوائده:

أحدها: أهل الحفظ والفهم الذين حفظوه وعَقَلوه، وفهموا معانيه، واستنبطوا وجوه الأحكام والحِكم والفوائد منه، فهؤلاء بمنزلة الأرض التي قبلت الماء، وهذا بمنزلة الحفظ، فأنبتت الكلأ والعشب، وهذا هو الفهم فيه والمعرفة والاستنباط؛ فإنه بمنزلة إنبات الكلأ والعشب بالماء، فهذا مثل الحفاظ الفقهاء أهل الرواية والدراية.

القسم الثاني: أهلُ الحفظ الذين رُزقوا حفظه ونقلَه وضبطه، ولم يرزقوا تفقهًا في معانيه، ولا استنباطًا لما يحويه، ولا استخراجًا لوجوه الحِكم والفوائد التي فيه، فهم بمنزلة من يقرأ القرآن ويحفظه، ويراعي حروفه وإعرابه، ولم يرزق فيه فهمًا خاصًّا عن الله؛ كما قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب: إلا فهمًا يؤتيه الله عبدًا في كتابه (١).

والناس متفاوتون في الفهم عن الله ورسوله أعظم تفاوت، فربَّ شخصٍ يفهم من النص حكمًا أو حكمين، ويفهم منه الآخرُ مئة حكم أو مئتين، فهؤلاء بمنزلة الأرض التي أمسكت الماء للناس، فانتفعوا به، هذا يشرب منه، وهذا يسقى، وهذا يزرع.

فهؤلاء القسمان هم السعداء، والأولون أرفعُ درجة، وأعلى قـدرًا، و ﴿ ذَالِكَ فَضُلُ ٱللَّهِ يُؤْمِيهِ مَن يَشَآءُ وَٱللَّهُ ذُو ٱلْفَضِّلِ ٱلْعَظِيمِ ﴾ [الحديد: ٢١].

القسم الشالث: الذين لا نصيب لهم منه، لا حفظًا، ولا فهمًا،

⁽١) رواه البخاري (٣٠٤٧) بنحوه.

ولا دراية، بل هم بمنزلة الأرض التي هي قيعان، لا تنبت الكلا، ولا تمسك الماء، وهؤلاء هم الأشقياء.

والقسمان الأولان اشتركا في العلم والتعليم، كلُّ بحسب ما قبله، ووصل إليه، فهذا يعلم معانيه وأحكامه ووصل إليه، فهذا يعلم معانيه وأحكامه وعلومه، والثالث لا علم ولا فهم ولا تعليم، فهم الذين لم يرفعوا بهدى الله رأسًا، ولم يقبلوه، وهؤلاء شر من الأنعام، وهم وقود النار(۱).

قال المحقق ابن القيم: فقد اشتمل هذا الحديث الشريف العظيم على: التنبيه على شرف العلم والتعليم، وعظم موقعه، وشقاء من ليس من أهله.

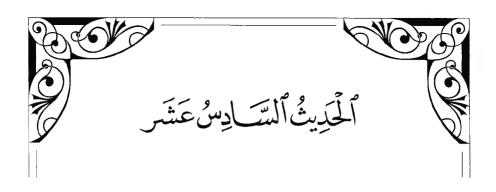
وفيه: دليل على أن حاجة العباد إلى العلم كحاجتهم إلى المطر، بل أعظم، وأنهم إذا فقدوا العلم، فهم بمنزلة الأرض التي فقدت الغيث.

قال سيدنا الإمام أحمد ﷺ: الناسُ محتاجون للعلم أكثرَ من احتياجهم إلى الطعام والشراب؛ لأن الطعام والشراب يُحتاج إليه في اليوم مرة أو مرتين، والعلم يحتاج إليه بعدد الأنفاس (٢).

* * *

⁽۱) انظر: «مفتاح دار السعادة» لابن قيم الجوزية (١/ ٦٠ _ ٦١).

⁽٢) المرجع السابق (١/ ٦١).



مهه عن أبي أُمَامَةَ البَاهِلِيّ ﴿ قَالَ: ذُكر لرَسُول الله ﷺ : «فضلُ رجلاَنِ: أَحدهمَا عَابِد، وَالآخر عَالَم، فَقَالَ رَسُولُ الله ﷺ : «فضلُ العَالَم على العابد كفضلي على أدناكم»، ثمَّ قَالَ رَسُولُ الله ﷺ : «إن الله وَمَلاَئِكَتَه وَأَهلَ السَّمَاوَات وَالأَرْض، حَتَّى النَّملة فِي جحرها، وَحَتَّى الْخُوت لِيُصَلُّونَ على معلِّم النَّاسِ الْخَيْرِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيِّ وَقَالَ: حَدِيث حسن صَحِيح غَرِيب (۱).

⁽١) رواه الترمذي (٢٦٨٥).

(ثم قال رسول الله ﷺ: إن الله) ﷺ (وملائكته) المقربين عليهم السلام، (و) سائر (أهل السماوات) من سائر الملائكة على اختلاف أصنافهم، وتفاوتِ درجاتهم (و) أهل الأرضين من سائر الدواب، (حتى النملةُ في جُحْرها)؛ أي: مسكنها الذي تأوي إليه، (وحتى الحوت): (ال) فيه للاستغراق، أو الجنس؛ يعني: حتى حيتانُ البحر، (في البحر لَيصلُون على معلِّم الناسِ الخير).

الصلاةُ من الله: الرحمة، أو الثناء على ما مر ، ومن الملائكة: الاستغفار، ومن سواهم: الدعاء، ولا رتبة فوق من تشتغل الملائكة وجميعُ الخلق بالاستغفار والدعاء له.

(رواه الترمذي وقال: حديث حسن صحيح غريب).

قال الترمذي: سمعت أبا عمار الحسينَ بنَ حريثِ الخزاعيَّ قال: سمعت الفضيلَ بنَ عياضٍ يقول: عالم عامل معلِّم يدعى كبيرًا في ملكوت السماوات (١).

قال في «مفتاح دار السعادة»: وهذا مرويّ عن الصحابة ، قال ابن عباس ، عباس الله علمًا، فبذله للناس، ولم يأخذ عليه صفرًا، ولم يشتر به ثمنًا، أولئك يصلّي عليهم طيرُ السماء، وحيتان البحر، ودوابُّ الأرض، والكرامُ الكاتبون.

ورجل آتاه الله علمًا، فضنَّ به عن عباده وأخذ به صفرًا، واشــترى بــه ثمنًا، فذلك يأتي يوم القيامة ملجمًا بلجام من نار.

⁽١) رواه الترمذي (٢٦٨٥).

وذكره ابنُ عبد البر مرفوعًا^(١)، وفي رفعه نظر.

وإن ما كان يصلى عليه مَن ذُكر ؛ لأن تعليمه الناسَ الخير سببٌ لنجاتهم وسعادتهم، وزكاة نفوسهم، فجازاه الله من جنس علمه؛ بأن جعل عليه من صلاته وصلاة ملائكته وأهلِ الأرض ما يكون سببًا لنجاته وسعادته وفلاحه.

وأيضًا: فإن معلم الناس الخير لما كان مظهرًا لدينِ الربِّ وأحكامه، ومُعرِّفًا بأسمائه وصفاته، جعل الله من صلاته وصلاة أهل سماواته وأرضه عليه ما يكون تنويهًا به، وتشريفًا له، وإظهارًا للثناء عليه من أهل السماء والأرض. انتهى (٢).

وروى أبو نعيم في «الحلية» عن معاذ بن جبل على مرفوعًا: «فضلُ العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب»(٣).

وفي «مسند أبي يعلى الموصلي»: عن عبد الرحمن بن عوف والله مرفوعًا: «فضل العالم على العابد سبعين درجة، ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض»(٤).

⁽۱) رواه ابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (۱/ ٣٨).

⁽٢) انظر: «مفتاح دار السعادة» لابن قيم الجوزية (١/ ٦٢ _ ٦٣).

⁽٣) رواه أبو نعيم في «حلية الأولياء» (٩/ ٤٥).

⁽٤) رواه أبو يعلى في «مسنده» (٨٥٦)، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١/ ١٢٢): وفيه الخليل بن مرة؛ قال البخاري: منكر الحديث، وقال ابن عدي: لم أر حديثاً منكرا، وهو في جملة من يكتب حديثه، وليس هو بمتروك.

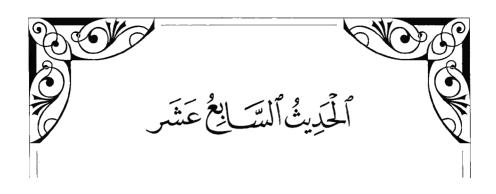
وروى ابن عبد البر عن ابن عباس هم مرفوعًا: «فضل المؤمن العالم على المؤمن العابد سبعون درجة»(١).

وروى الخطيب البغدادي في «تاريخ بغداد» من حديث أنس بن مالك على مرفوعًا: «فضلُ العالم على غيره كفضل النبيِّ على أمته»(٢).

* * *

⁽۱) رواه ابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (١/ ٢٢).

⁽۲) رواه الخطيب في «تاريخ بغداد» (۸/ ١٠٦).



وه - عَن أبي الدَّرْدَاء ﴿ قَالَ: سَمِعتُ رَسُولَ الله ﷺ يَقُول: الله ﷺ يَقُول: الله الْعَالَمَ لَيَسْتَغْفِرُ لَهُ مَن فِي السَّمَاوَات وَمَن فِي الأَرْض، وَالْجِيتَانُ فِي جَوف المَاء، وَإِن فضلَ العَالَم على العابد كفضل الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْر على سَائِر الْكَوَاكِب، وَإِنَّ العلمَاءَ وَرَثَةُ الأَنْبِيَاء، وَإِن الأَنْبِياءَ لَم على سَائِر الْكَوَاكِب، وَإِنَّ العلمَاءَ وَرَثَةُ الأَنْبِيَاء، وَإِن الأَنْبِياءَ لَم يُورِّ ثُوا دِينَارًا وَلَا درهمًا، إِنَّمَا وَرَّثُوا العلم، فَمَن أَخذَ بِهِ أَخذَ بِعظِ أَخذَ بِعظِ وَافْرٍ». أخرجه أَبُو دَاوُد وَالتِّرْمِذِيّ وَابْن مَاجَه بِنَحْوِهِ (١).

⁽۱) رواه أبو داود (۳۱٤۱)، والترمذي (۲۲۸۲)، وابن ماجه (۲۲۳)، وقال الترمذي: ليس هو عندي بمتصل.

بحر أو غيره من الأنهار.

قال في «مفتاح دار السعادة»: لما كان العالِمُ سببًا في حصول العلم الذي به نجاة النفوس من أنواع الهلكات، وكان سعيه مقصورًا على هذا، وكانت نجاة العِباد على يديه، جوزي من جنس عمله، وجعل من في السماوات والأرض ساعيًا في نجاته من أسباب الهلكات؛ باستغفارهم له.

وإذا كانت الملائكة تستغفرُ للمؤمنين، فكيف لا تستغفر لخاصتهم وخلاصتهم؟

وقد قيل: إن من في السماوات ومن في الأرض المستغفرين للعالم عامّ في الحيوانات ناطِقها وبهيمها، طيرها وغيره.

ويوكد هذا: قوله: «حتى الحيتان في الماء»(١)، ويؤيده: رواية: «حتى النملة في جحرها»؛ كما مر قريبًا من حديث أبي أمامة مرفوعًا عند الترمذي(١).

فقيل: سبب هذا الاستغفار: أن العالم يعلم الخلق مراعاة هذه الحيوانات، ويعرفهم ما يحل منها، ويعرفهم كيفية ذبحها على أحسن الوجوه وأرفقِها بالحيوان، والعالم أشفقُ الناس على الحيوان، وأقومُهم بيان ما خلق له.

وبالجملة: فالرحمة والإحسان التي خلق بهما ولهما الحيوان، وكتب لهما حظها منه، إنما يعرف بالعلم، فالعالِمُ معرف لذلك، فاستحق

⁽۱) وهي رواية الترمذي (۲۲۸۲)، وابن ماجه (۲۲۳).

⁽٢) تقدم الحديث برقم (٥٨٨).

أن تستغفر له البهائم. والله أعلم(١).

(وإن فضل العالم) العلمَ الشرعي (على العابد) يفوق ويزيد على فضل العابد (كفضل البدر)؛ أي: كما يفضُل ويفوق ضوءُ البدر ونوره وضياؤه (على سائر)؛ أي: بقية (الكواكب) النيرة.

قال في «مفتاح دار السعادة»: هذا تشبيه مطابق لحال القمر والكواكب؛ فإن القمر يضيء الآفاق، ويمتد نوره في أقطار العالم، وهذه حالة العالم، وأما الكوكب، فنوره لا يجاوز نفسه، أو ما قرب منه، وهذه حال العابد الذي يضيء نور عبادته عليه دون غيره، وإن جاوز نور عبادته غيره، فإنما يجاوزه غير بعيد كما يجاوز ضوء الكواكب له مجاوزة يسيرة.

ومن هذا الأثر المروي: «إذا كان يوم القيامة يقول الله للعابد: ادخل الجنة؛ فإنما كانت منفعتك لنفسك، ويقال للعالم: اشفع تشفع؛ فإنما كانت منفعتك للناس»(٢).

وروى ابن جريح عن عطاء عن ابن عباس (اذا كان يوم القيامة، يؤتى بالعابد والفقيه، فيقال للعابد: ادخل الجنة، ويقال للفقيه: اشفع تشفع (۳).

⁽۱) انظر: «مفتاح دار السعادة» لابن قيم الجوزية (١/ ٦٤ _ ٦٥).

⁽۲) رواه الخطيب في «الفقيه والمتفقه» (۱/ ۱۱۱)، من حديث أنس هم مرفوعًا، وفيه محمد بن مقاتل الرازي، قال ابن حجر في «تقريب التهذيب» (ص: ٥٠٨): ضعيف.

⁽٣) انظر: «مفتاح دار السعادة» لابن قيم الجوزية (١/ ٦٥)، والأثر المذكور رواه الخطيب في «الفقيه والمتفقه» (١/ ١١١ ـ ١١٢).

قال في «مفتاح دار السعادة»: وفي التشبيه المذكور لطيفة أخرى، وهو أن الجهل كالليل في ظلمته وجندسه، والعلماء والعباد بمنزلة القمر والكواكب الطالعة في تلك الظلمة، وفضلُ نور العالم فيها على نور العابد كفضل القمر على الكواكب.

وأيضًا: فالدين قوامه وزينته وأمنته بعلمائه وعباده، فإذا ذهب علماؤه وعباده، ذهب الدين، كما أن السماء أمنتها وزينتها بقمرها وكواكبها، فإذا خسف قمرها، وانتثرت كواكبها، أتاها ما توعد، وفضلُ علماء الدين على العباد كفضل ما بين القمر والكواكب.

فإن قيل: فكيف وقع تشبيه العالم بالقمر دون الشمس، وهي أعظم نورًا؟

فالجواب فيه فائدتان:

إحداهما: أن نور القمر لما كان مستفادًا من غيره، كان يشبه العالم الذي نوره مستفاد من شمس الرسالة؛ كما أن نور القمر مستفاد من نور الشمس.

الثانية: أن الشمس لا يختلف حالها في نورها، ولا يلحقها محاق ولا تفاوت في الإضاءة، وأما القمر؛ فإنه يقل نوره ويكثر، ويمتلئ وينقص؛ كما أن العلماء تتفاوت مراتبهم في الكثرة والقلة، فيفضل كل واحد منهم في علمه بحسب كثرته وقلته، وظهوره وخفائه؛ كما يكون القمر كذلك، فعالم كالبدر ليلة تَمِّه، وآخر دونه بليلة، وثانيه وثالثه، وهلم جرًا إلى آخر مراتبه، وهم درجات عند الله.

فإن قيل: قد علم تشبيه العلماء بالنجوم؛ كقوله ﷺ: «أصحابي كالنجوم»(١)، وكذا هي في تعبير الرؤيا عبارة عن العلماء، فكيف [وقع](٢) تشبيههم هنا بالقمر؟

فالجواب: أما تشبيه العلماء بالنجوم، فلأن النجوم يُهتدى بها في ظلمات البر والبحر، وكذلك العلماء، والنجوم زينة للسماء، وكذلك العلماء زينة للأرض، وهي رجومٌ للشياطين، حائلةٌ بينهم وبين استراق السمع؛ لئلا يُلبّسوا بما يسترقون من الوحي الوارد إلى الرسل عن الله على أيدي الملائكة، وكذلك العلماء رجومٌ لشياطين الإنس والجن، الذين ﴿يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضِ زُحْرُفَ ٱلْقَوْلِ عُرُورًا ﴾[الأنعام: ١١٢].

فالعلماء رجوم لهذا الصنف من الشياطين، ولولاهم لطمست معالم الدين بتلبيس المضلين، ولكن الله سبحانه أقامهم حراسًا وحَفَظَة لدينه، ورجومًا لأعدائه وأعداء رسوله، فهذا وجه تشبيههم بالنجوم.

وأما تشبيههم بالقمر، فكذلك إنما كان في مقام تفضيلهم على أهل العبادة المجردة، وموازنة ما بينهما من الفضل، والمعنى: أنهم يفضلون العباد الذين ليسوا بعلماء، كما يفضل القمر سائر الكواكب، فكلُّ من التشبيهين لائق بموضعه، ولله الحمد(٣).

⁽۱) رواه ابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (۲/ ۹۱) من حديث جابر بن عبدالله ها، وقال: هذا إسناد لا تقوم به حجة؛ لأن الحارث بن غصين مجهول.

⁽٢) ما بين معكوفتين من «مفتاح دار السعادة».

⁽٣) انظر: «مفتاح دار السعادة» لابن قيم الجوزية (١/ ٦٥ _ ٦٦).

(و) قوله ﷺ: (إن العلماء ورثة الأنبياء): هذا من أعظم المناقب، وأرفع المراتب لأهل العلم؛ فإن الأنبياء [خير](١) خَلْق الله، فورثتهم خيرُ الخلق بعدهم.

ولما كان كلُّ موروث ينتقل ميراثه إلى ورثته؛ إذ هم الذين يقومون مقامه من بعده، ولمَّا لم يكن بعد الرسل من يقوم مقامهم في تبليغ ما أرسلوا به إلا العلماء، كانوا أحق الناس بميراثهم.

وفي هذا: تنبيه على أنهم أقرب الناس إليهم؛ فإن الميراث إنما يكون لأقرب الناس إلى الموروث، وهذا كما أنه ثابت في ميراث الدينار والدرهم، فكذلك هو في ميراث النبوة، ﴿وَاللَّهُ يَخْنَفُ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاكُمُ ﴾ [البقرة: ١٠٥].

وفيه: أمر وإرشاد للأمة بطاعتهم واحترامهم، وتوقيرهم وإجلالهم؛ فإنهم وَرَثَةَ مَنْ هذه بعضُ حقوقهم على الأمة، وهم خلفاؤهم فيه.

وفيه: تنبيه _ أيضًا _ على أن محبتهم من الدين، وبغضهم منافٍ له؛ كما هو ثابت لمورثيهم، وكذلك معاداتهم ومحاربتهم مغادرة ومحاربة لله على علما هو في مورثهم.

قال أمير المؤمنين علي رضي في حديثه الطويل: محبة العلماء دين يُدان به (۲).

وقال على فيما يروي عن ربه على: «من عادى لى وليًّا، فقد

⁽۱) ما بين معكوفتين من «مفتاح دار السعادة» (١/ ٦٦).

⁽٢) رواه أبو نعيم في «حلية الأولياء» (١/ ٨٠).

بارزني في المحاربة»(١).

وورثة الأنبياء سادات الأولياء.

وفيه: تنبيه للعلماء على سلوك هدي الأنبياء، وطريقتهم في التبليغ؛ من الصبر والاحتمال، ومقابلة إساءة الناس إليهم بالإحسان، والرفق بهم، واستجلابهم إلى الله بأحسن الطرق، وبذل ما يمكن من النصيحة لهم؛ فإنهم بذلك يحصل لهم نصيبهم من هذا الميراث العظيم قدرُه، الجليل خطرُه.

وفيه أيضًا: تنبيه لأهل العلم على تربية الأمة كما يربي الوالد ولده، فيربونه بالتدريج والترقي من صغار العلم إلى كباره، وتحميلهم^(۲) منه ما يطيقون؛ كما يفعل الأب بولده الطفل في إيصال الغذاء إليه، وأن أرواح البشر بالنسبة إلى الأنبياء والرسل كالأطفال بالنسبة إلى آبائهم، بل دون هذه النسبة بكثير، ولهذا كل روح لم يربّها الرسول لم تفلح، ولم تصلح لصالحة؛ كما قيل:

ومن لا يربِّه الرسولُ ويسقِهِ

لبان هدى قدد در من شدي قدسه

⁽۱) رواه الكلاباذي في «معاني الأخبار» (ص: ۳۷۷) من حديث أنس بن مالك الله وفيه: «أذى» بدل «عادى». ورواه البخاري (۲۰۰۲) من حديث أبي هريرة بنحوه.

⁽٢) في الأصل: «وتحملهم»، والمثبت من «مفتاح دار السعادة» (١/ ٦٦)، والمصنف ينقل عنه.

⁽٣) في «مفتاح دار السعادة»: «يربيه».

فذاك لقيط ما له نسبة الولا

ولا يتعدى طور أبناء جنسه(١)

(و) قوله ﷺ: (إن الأنبياء) عليهم الصلاة والسلام (لم يورثوا دينارًا ولا درهمًا).

قال في «القاموس»: الدينار مُعَرَّب، أصلُه دِنار، فأبدل من أحدهما .. أي: النونين _ ياء؛ لئلا يلتبس بالمصادر؛ ككِذَّاب.

والدرهم؛ كمنبر، ومحراب، وزِبْرج، وجمعه: دراهم، ودراهيم (٢). (إنما ورثوا العلم) دون الدراهم والدنانير وغيرهما من متاع الدنيا.

وهذا من كمال الأنبياء، وعظم نصحهم للأمم، وتمام نعم الله عليهم وعلى أممهم أنْ أَزَاحَ جميع العلل في حسم (٣) جميع المواد التي (٤) توهم بعض النفوس أن الأنبياء من جنس الملوك الذين يريدون الدنيا وملكها، فحماهم _ سبحانه وتعالى _ أعمّ الحماية .

ثم لما كان الغالبُ على الناس أن أحدَهم يريد الدنيا لولده من بعده، ويسعى ويتعب، وربما حرم (٥) نفسه لولده، سدّ هذه الذريعة ـ جل وعلا ـ

⁽١) في هامش الأصل: «البيتان للمحقق ابن القيم».

انظر: «مفتاح دار السعادة» لابن قيم الجوزية (١/ ٦٦).

⁽۲) انظر: «القاموس المحيط» (مادتي: دنر، درهم).

⁽٣) في الأصل: «جسم»، والتصويب من «مفتاح دار السعادة» (١/ ٦٧).

⁽٤) في الأصل: «الذي»، والتصويب من «مفتاح دار السعادة» (١/ ٦٧).

⁽٥) في الأصل: «أحرم»، ولعل الصواب المثبت.

عن أنبيائه ورسله، وقطع هذا الوهم الذي عساه أن يخالط كثيرًا من النفوس التي تقول: فلعله لم يطلب الدنيا إلا ليحصلها لولده، فقال على: «نحن معاشر الأنبياء لا نورث، ما تركناه فهو صدقة»(١)، فلم يورث الأنبياء عليهم الصلاة والسلام دينارًا ولا درهمًا، وإنما ورثوا العلم.

وأما قوله تعالى: ﴿وَوَرِثَ سُلَتَمَنُ دَاوُرِدَ ﴾ [النمل: ١٦]، فهو ميراث العلم والنبوة لا غير، وهذا باتفاق أهل العلم من المفسرين وغيرهم، وهذا لأن داود عليه السلام كان له أولاد كثير سوى سليمان، فلو كان الموروث هو المال، لم يكن سليمان يختص به.

وأيضًا: فكلام الله على يصان عن الإخبار بمثل هذا؛ فإنه بمنزلة أن يقال: مات فلان، وورثه ابنه، ومن المعلوم أن كل أحد يرثه ابنه، وليس في الإخبار بمثل هذا فائدة.

وما قبل الآية وما بعدها يبين أن المراد بهذه الوراثة: وراثة العلم والنبوة، لا وراثة مال، قال الله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ ءَانَيْنَا دَاوُردَ وَسُلَيْمَنَ عِلْمَا وَقَالَا وَالنبوة، لا وراثة مال، قال الله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ ءَانَيْنَا دَاوُردَ وَسُلَيْمَنَ عِلْمَا وَقَالَا الله عِلْمَا وَالنبول: ١٥ - الحَمْدُ لِللهِ اللهِ عَلَى كَثِيرِ مِنْ عِبَادِهِ اللهُ وَمَا خصه الله به من كرامته، وميراثه ما كان لأبيه من أعلى المواهب، وأسنى المطالب، وهو العلم والنبوة، ﴿ إِنَّ هَذَا لَمُو الْمُبِينُ ﴾ [النمل: ١٦].

وكذلك قول زكريا عليه السلام: ﴿ وَ إِنِي خِفْتُ ٱلْمَوَالِيَ مِن وَرَآءِ ى وَكَانَتِ اَمْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِن لَدُنكَ وَلِيًّا ۞ يَرِثُنِي وَيُرِثُ مِنْ ءَالِ يَعْقُوبَ ۗ وَأَجْعَلُهُ رَبِّ

⁽١) رواه البخاري (٣٠٩٣)، ومسلم (١٧٥٩)، من حديث أبي بكر 🐞.

رَضِيًا ﴾ [مريم: ٥-٦]، فهذا ميراث العلم والنبوة والدعوة إلى الله، وإلا فلا يُظَن بنبي كريم أنه يخاف عصبته أن يرثوه ماله، فيسأل الله العظيم ولدًا يمنعهم ميراثه، ويكون أحق به منهم، وقد نزّه الله أنبياءه ورسله عن هذا وأمثاله (١).

قال في «مفتاح دار السعادة» بعد ذكره لما تقدم: فبُعدًا لمن حرّف كتاب الله، وردّ على رسوله كلامه، ونسب الأنبياء إلى ما هم أبرياء منزهون عنه.

ويذكر عن أبي هريرة على: أنه مر بالسوق فوجدهم في تجاراتهم وبيوعاتهم، فقال: أنتم هاهنا فيما أنتم فيه، وميراث رسول الله الله يقي يقسم في مسجده؟! فقاموا سراعًا إلى المسجد، فلم يجدوا فيه إلا القرآن والذكر ومجالس العلم، فقالوا: أين ما قلت يا أبا هريرة؟ فقال: هذا ميراث محمد على يقتسم بين ورثته، وليس بمواريثكم ودنياكم (٢).

(فمن أخذ)؛ أي: اعتنى وظفر (به)، وحاز منه ما قُسم له، (أخذ بحظ)؛ أي: نصيب (وافر) من أعظم الحظوظ، وقسم فاخر من أعلى المقاسم لدى كل محظوظ؛ فإن أعظم الحظوظ وأجداها ما نفع العبد ودام نفعه، وليس هذا إلا حظه من العلم والدين، فهو الحظ الدائم النافع الذي إذا انقطعت الحظوظ عن أربابها، فهو موصول له أبد الآبدين، وذلك لأنه

⁽١) انظر: «مفتاح دار السعادة» لابن قيم الجوزية (١/ ٦٦ ـ ٦٧).

⁽۲) المرجع السابق (۱/ ۲۷)، والأثر المذكور رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (۱/ ۱۵۷)، وقال المنذري في «الترغيب والترهيب» (۱/ ۵۸): إسناد حسن، وكذا قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (۱/ ۱۲٤).

موصول بالحي الذي لا يموت، فلا ينقطع ولا يفوت، وسائرُ الحظوظ تعدم وتتلاشى متعلقاتها، وتذهب وتبيد إذا بادت أوقاتها؛ كما قال الله تعالى: ﴿ وَقَدِمْنَا إِلَى مَاعَمِلُواْ مِنْ عَمَلِ فَجَعَلْنَكُ هَبَاءَ مَنْ شُورًا ﴾ [الفرقان: ٢٣]،

(أخرجه أبو داود، والترمذي، وابن ماجه بنحوه)، ورواه ابن حبان في «صحيحه»، والبيهقي (١).

وقال الترمذي: لا يعرف إلا من حديث عاصم بن رجاء بن حَيْوة، وليس إسناده عندي بمتصل، وإنما يروى عن عاصم بن رجاء بن حَيْوة، عن داود بن جميل، عن كثير بن قيس، عن أبي الدرداء، عن النبي على النبي وهذا أصح (٢).

قال الحافظ المنذري: ومن هذا الطريق رواه أبو داود، وابن ماجه، وابن حبان في «صحيحه»، والبيهقي في «الشعب»، وغيرهم.

وقد روي عن الأوزاعي، عن كثير بن قيس، عن يزيد بن سمرة، عنه (٣).

وعن الأوزاعي، عن عبد السلام بن سليم، عن يزيد بن سمرة، عن كثير بن قيس، عنه (٤)، قال البخاري: وهذا أصح. انتهى (٥).

⁽۱) رواه ابن حبان في «صحيحه» (۸۸)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (١٦٩٧)، وتقدم تخريجه عند أبي داود والترمذي وابن ماجه.

⁽٢) انظر: «سنن الترمذي» (٥/ ٤٨).

⁽٣) رواه ابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (١/ ٣٧).

⁽٤) رواه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٥٠/٥٠).

⁽٥) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري(١/ ٥١).

وقال المحقق ابن القيم في «مفتاح دار السعادة»: وقد رواه الوليد بن مسلم عن خالد بن يزيد، عن عثمان بن أيمن، عن أبي الدرداء شه قال: سمعت رسول الله على يقول: «من غدا لعلم يتعلمه، فتح الله له به طريقًا إلى الجنة...» الحديث.

وزاد فيه بعد قوله: «فمن أخذ بالعلم، أخذ بحظ وافر»: «وموتُ العالم مصيبة لا تُجبر، وثُلْمة لا تُسد، ونجم طُمس، وموتُ قبيلة أيسرُ من موت عالِم»(۱).

قال المحقق ابن القيم: وهذا حديث حسن (٢).

وقال: إنما كان موت العالم بهذه المثابة؛ لأن صلاح الوجود بالعلماء، ولولاهم كان الناس كالبهائم، بل أسوأ حالًا، فكان موت العالم مصيبة لا يجبرها إلا خلف غيره.

وأيضًا: فموت العلماء فساد لنظام العالَم، ولهذا لا يـزال الله يغـرس في هذا الدين منهم خلفًا عن سلف، يحفظ بهم دينه وكتابه وعباده، فبموت العالم:

لعمرُكَ ما الرزيةُ فقددُ مالٍ

ولا فـــرسٌ تمــوتُ ولا بعيــر

⁽۱) انظر: «مفتاح دار السعادة» لابن قيم الجوزية (۱/ ٦٣)، والحديث المذكور رواه ابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (۱/ ٣٧).

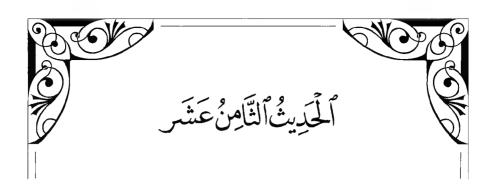
⁽٢) انظر: «مفتاح دار السعادة» لابن قيم الجوزية (١/ ٦٣).

ولك نَّ الرزية فقد دُ حُـرِّ

يموت بموته خَلْقٌ كثيرُ(١)

* * *

⁽١) المرجع السابق (١/ ٢٨).



• ٥٩٠ عن معَاذِ بن أنس ﴿ : أَنَّ النبيَّ ﷺ قَالَ: «مَن علَّم علمًا فَلهُ أُجرُ مَن عمل بِهِ، لَا ينقُصُ من أجر العَامِل». رَوَاهُ ابْن مَاجَه (١).

(عن معاذ بن أنس الجهنيّ (النبي النبي الله المشددة ، أن النبي الله قال: من) ؛ أي: أيُّ عالم (علّم) الناس (علمًا) نافعًا شرعيًّا ، وهو بفتح اللام المشددة ، فانتفع الناس بتعليمه إياهم ، وعملوا بما عُلِّموا ، (فله) ؛ أي: للمعلّم الناس بكسر اللام المشددة ـ: اسم فاعل ، (أجرُ مَنْ) ؛ أي: المسلم الذي (عمل به) ؛ أي: بما دلّ عليه ذلك العلم ؛ يعني: أن للمعلم مثل أجر من عمل بذلك العلم الذي علمه الناس ، (لا ينقص من أجر العامل) شيء ، بل يكون لكلّ واحد من العامل والعالم الدالّ أجرُ ذلك العمل ، وفضل الله واسع ، وكرمه شامل .

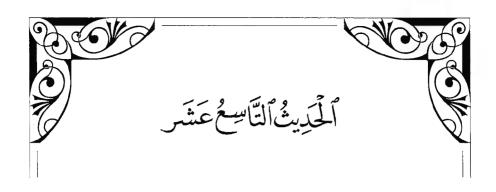
(رواه ابن ماجه) بإسناد حسن.

وهذا أصلٌ ورد فيه عدة أحاديث، يأتي تقريره والكلام عليه في شرح حديث أبي هريرة الثالث والعشرين إن شاء الله تعالى (٢).

* * *

 ⁽١) رواه ابن ماجه (۲٤٠).

⁽٢) يأتي الحديث برقم (٥٩٥).



٥٩١ عن عبدالله بن عبّاس ها قال: قال رَسُولُ الله عَلَيْ: «فَقِيهٌ وَاجِدٌ أَشِدُ على الشَّيْطَان من ألف عَابِد». رَوَاهُ التَّرْمِ ذِي وَابْن مَا جَه (١).
 مَاجَه (١).

(عن) أبي العباس (عبدِالله بنِ عباسٍ ها قال: قال رسول الله على: فقيهٌ)؛ أي: عالم متصفٌ بالفقه، (واحد): صفة لـ (فقيه)، (أشدُّ) وأصعبُ وأشتُّ (على الشيطان)؛ أي: إبليس وحزبه وجنوده (من ألف عابد)؛ لأن الشيطان كلما فتح للناس بابًا من الأهواء، وزين الشهوات في قلوبهم، بَيَّنَ الفقيهُ العارف مكائدَه، وبواطنَ غوائله، فيسدُّ ذلك الباب، ويردُّه خائبًا خاسرًا؛ بخلاف العابد؛ فإنه ربما يشتغل بالعبادة، وهو في حبائل الشيطان ولا يدري.

(رواه الترمذي، وابن ماجه)، وقال الترمذي: غريب^(۲)، وقال غيره: لا يصح.

⁽۱) رواه الترمذي (۲۲۸۱)، وابن ماجه (۲۲۲).

⁽٢) انظر: «سنن الترمذي» (٥/ ٤٨)، عقب حديث (٢٦٨١).

وقال المحقق ابن القيم في «مفتاح دار السعادة»: قال الترمذي: غريب، لا نعرفه إلا من حديث الوليد بن مسلم(١).

قال: وروى أبو أحمد بن عدي من حديث أبي هريرة في قال: قال رسول الله على: «لكل شيء دعامة، ودعامة الإسلام الفقه في الدين، ولفَقية أشدُّ على الشيطان من ألف عابد»(٢).

قال في «مفتاح دار السعادة»: ولهذا الحديث علة، وهو أنه روي من كلام أبي هريرة، وهو أشبه، رواه هانئ (٣) بن يحيى، حدثنا يزيد بن عياض، حدثنا صفوان بن سليم، عن سليمان بن يسار (١)، عن أبي هريرة وقال: قال رسول الله على: «ما عُبِدَ اللهُ بشيء أفضل من فقه في الدين»، قال: قال أبو هريرة: لأن أفقه ساعة أحبُّ إليّ من أن أحيى ليلة أصليها حتى أصبح، والفقيه أشدُّ على الشيطان من ألف عابد، ولكل شيء دعامة، ودعامة الدين الفقه (٥).

وقد روي من حديث عمر بن الخطاب على يرفعه: «إن الفقيه أشدُّ على الشيطان من ألفِ ورع، وألفِ مجتهد، وألفِ متعبّد» (٢).

⁽۱) انظر: «سنن الترمذي» (٥/ ٤٨)، عقب حديث (٢٦٨١).

⁽٢) انظر: «مفتاح دار السعادة» لابن قيم الجوزية (١/ ٦٨)، والخبر المذكور رواه ابن عدي في «الكامل في ضعفاء الرجال» (١/ ٣٧٧_٣٧٨).

⁽٣) في الأصل: «همام»، والتصويب من مصدر التخريج.

⁽٤) في الأصل: «بشار»، والتصويب من مصدر التخريج.

⁽٥) رواه الخطيب في «الفقيه والمتفقه» (١/ ١٢٣ _ ١٢٤).

⁽٦) رواه أبو الفضل الزهري في «حديثه» (١/ ٤٣٦)، والخطيب في «الفقيه والمتفقه» (١/ ٤٣١).

وروي عن ابن عباس الله أنه قال: إن الشياطين قالوا لإبليس: يا سيدنا! ما لنا نراك تفرح بموت العالم ما لا تفرح بموت العابد، والعالم [V](۱) تصيب منه، والعابد تصيب(۱) منه؟ قال: انطلقوا، فانطلقوا إلى عابد، فأتوه في عبادته، فقالوا: إنا نريد أن نسألك، فانصرف، فقال إبليس: هل يقدر ربك أن يجعل الدنيا في جوف بيضة؟ فقال: لا أدري، فقال: أترونه كفر في ساعة؟ ثم جاء إلى عالم في حلقته يضاحك أصحابه، ويحدثهم، فقالوا: إنا نريد أن نسألك، فقال: سل، فقال: هل يقدر ربك أن يجعل الدنيا في جوف بيضة؟ قال: نعم، قالوا: كيف؟ قال: يقول: كن فيكون، قال: أترون ذلك لا يعدو نفسه، والعالم يفسد عليّ عَالَمًا كثيرًا(۱).

قال في «مفتاح دار السعادة»: وقد رويت هذه الحكاية على وجه آخر، وهو أنهم سألوا العابد: هل يقدر ربك أن يخلق مثل نفسه؟ فقال: لا أدري، فقال: أترونه؟! لم تنفعه عبادته مع جهله! وسألوا العالم عن ذلك، فقال: هذه المسألة محال؛ لأنه لو كان مثله، لم يكن مخلوقًا، فكونه مخلوقًا، وهو مثل نفسه، مستحيل.

فإذا كان مخلوقًا، لم يكن مثله، بل كان عبدًا من عبيده، وخلقًا من

⁽١) ما بين معكوفتين من «الفقيه والمتفقه».

⁽٢) في الأصل: «لا تصيب»، والتصويب من «الفقيه والمتفقه».

⁽٣) انظر: «مفتاح دار السعادة» لابن قيم الجوزية (١/ ٦٩)، والقصة المذكورة رواها الخطيب في «الفقيه والمتفقه» (١/ ١٢٥).

خلقه، فقال: أترون؟ هذا يهدم في ساعة ما أبتنيه في سنين، أو كما قال.

وروي عن عبدالله بن عمر (۱) (افضل العالم على العابد سبعين درجة، بين كل درجتين حضر الفرس سبعين عامًا، وذلك أن الشيطان يصنع البدعة، فيبصرها العالم، وينهى عنها، والعابد مقبل على عبادة ربه، لا يتوجه لها، ولا يعرفها (۲).

قال المحقق ابن القيم: وهذا معناه صحيح، فإن العالم يفسد على الشيطان ما يسعى فيه، ويهدم ما يبنيه، فكلما أراد إحياء بدعة، وإماتة سنة، حال العالم بينه وبين ذلك، فلا شيء أشد عليه من بقاء العالم بين ظهراني (٣) الأمة، ولا شيء أحب إليه من زواله من بين أظهرهم؛ ليتمكن من إفساد الدين، وإغواء الأمة، وأما العابد، فغايته أن يجاهد ليسلم منه في خاصة نفسه، وهيهات له ذلك! (٤).

وفي «مفتاح دار السعادة»: قال عمر الله عمر الله عابد أهونُ من موت عالم بصير بحلال الله وحرامه (٥)، قال: ووجه قول عمر: أن العالم

⁽۱) في الأصل: «عبدالله بن عمرو بن العاص» بدل «عبدالله بن عمر»، والتصويب من مصدر التخريج و «مفتاح دار السعادة» (۱/ ۲٦٨ ـ ط دار ابن عفان).

⁽٢) انظر: «مفتاح دار السعادة» لابن قيم الجوزية (١/ ٦٩)، والحديث المذكور رواه الأصبهاني في «الترغيب والترهيب» (٢١٤٣).

⁽٣) في الأصل: «ظهران»، والمثبت من «مفتاح دار السعادة».

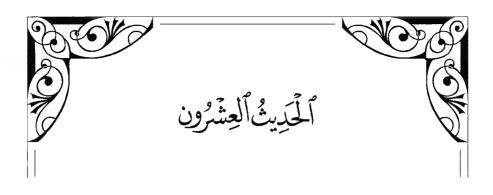
⁽٤) انظر: «مفتاح دار السعادة» لابن قيم الجوزية (١/ ٦٩).

⁽٥) رواه الحارث بن أبي أسامة في «مسنده» (٨٤٢) بنحوه.

يهدم على إبليس كلَّ ما يبنيه بعلمه وإرشاده، والعابد نفعُه مقصور على نفسه (۱).

* * *

⁽۱) انظر: «مفتاح دار السعادة» لابن قيم الجوزية (١/ ١٢١).



الصَّدَقَةِ أَنْ يَتَعَلَّم المُسلم علمًا ثمَّ يُعلِّمُهُ أَخَاهُ المُسلم». رَوَاهُ ابْن مَاجَه (۱).

(عن أبي هريرة الله قال: سمعت رسولَ الله على أفضل الصدقة) التي يتصدق بها المسلم على أخيه (أن يتعلم) الشخص (المسلم علمًا) شرعيًّا، أو ما كان آلةً له من كل علم نافع، (ثم يعلِّمه أخاه المسلم)، فتعليم العلم لغيره صدقة منه عليه، وهو من أنفع أنواع الصدقة؛ لأن الانتفاع به فوق الانتفاع بالمال؛ لأن المال ينفد، والعلم باق.

(رواه ابن ماجه)، قال الحافظ المنذري: إسناده حسن (۲) من طريق الحسن عن أبي هريرة (۳).

وروى الخطيب البغدادي في كتابه «الفقيه(٤) والمتفقه» عن الحسن

⁽١) رواه ابن ماجه (٢٤٣) من طريق الحسن البصري عن أبي هريرة ﷺ.

⁽٢) في الأصل زيادة: «ورواه أيضًا»، والتصويب من «الترغيب والترهيب».

⁽٣) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (١/ ٥٤).

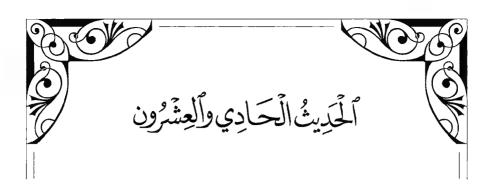
⁽٤) في الأصل: «الفقه».

البصري رحمه الله تعالى: لأَنْ أتعلم بابًا من العلم، فأُعلِّمه مسلمًا، أحبُّ إليّ من أن تكون لي الدنيا كلِّها [أجعلها] في سبيل الله(١). وروي عن مكحول: ما عُبد الله بأفضلَ من الفقه(٢).

* * *

⁽١) رواه الخطيب في «الفقيه والمتفقه» (١/ ١٠٢)، وما بين معكوفتين منه.

⁽٢) رواه الخطيب في «الفقيه والمتفقه» (١/ ١١٩).



99 - عَن أبي هُرَيْرَةَ ﴿ قَالَ: سَمِعت رَسُولَ الله ﷺ يَقُول: «من دخلَ مَسْجِدي هَـٰذَا لَـم يَأْتـه إِلَّا لَخيـرٍ يتعلَّمُه أُو يُعلِّمُهُ؛ فَهُـوَ كالمُجَاهِد فِي سَبِيل الله، وَمن جَاءَ لغيرِ ذَلِك فَهُو كالـذي ينظـر إلَـى مَتَاع غَيره». أخرجه ابن مَاجَه (۱).

رواه ابن ماجه (۲۲۷).

⁽۲) وهي رواية ابن ماجه (۲۲۷).

⁽٣) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٢/ ٣٥٠).

⁽٤) رواه ابن ماجه (٢٢٧) بلفظ: «فهو بمنزلة المجاهد».

(ومن جاء)، وفي لفظ: «ومن دخله»(۱)، (لغير ذلك)؛ أي: لغير أن يتعلم أو يعلم، (فهو كالذي)، وفي لفظ: «فهو بمنزلة الرجل»(٢)، (ينظر إلى متاع غيره)، فلا يحصل له من نظره إلى متاع غيره فائدة، ولا تعود إدامة نظره إليه بعائدة، بل ربما حصل له الحسرة والأسف، والتأوَّه والتلهف.

(أخرجه ابن ماجه)، وكذا رواه أبو حاتم بنُ حبان في «صحيحه»، والبيهقي (۳).

قال الحافظ المنذري: وليس في إسناده من تُرك، ولا أُجمع على ضعفه (٤).

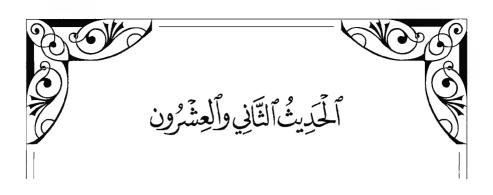
* * *

⁽۱) رواه الإمام أحمد في «المسند» (۲/ ٣٥٠).

⁽۲) رواه ابن ماجه (۲۲۷).

⁽٣) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٨٧)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (١٦٩٨)، وتقدم تخريجه عند ابن ماجه.

⁽٤) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (١/ ٦٠).



١٩٤ عن أبي أُمَامَة ﴿ مَن النّبي ﷺ قَالَ: «مَن غَدا إِلَى النّبي ﷺ قَالَ: «مَن غَدا إِلَى الْمَسْجِد لَا يُرِيد إِلّا أَن يتَعَلّم خيرًا أَو يُعلّمهُ؛ كَانَ لَهُ كَأَجر حَاجٍ تَامًّا حجّته» (١)، هَذَا إِسْنَاد على شَرط «صَحِيح مُسلم»، وَالله أعلم.

(عن أبي أمامة الباهليّ هيه، عن النبي هي قال: من غدا)؛ أي: خرج من بيته غدوة النهار، وهي ما بين صلاة الغداة وطلوع الشمس، والمراد: من ذهب في أول النهار (إلى المسجد): (ال) فيه للجنس؛ أي: لأي مسجد من المساجد، (لا يريد) بغدوّه ذلك (إلا أن يتعلم خيرًا)؛ من العلم النافع؛ من فقه وحديث وتفسير، وآلاتِ ذلك، (أو) كان عالمًا فغدا إلى المسجد لـ (يعلمه)؛ أي: الخير الذي هو العلم الشرعي للمحتاجين له من المسلمين، (كان له) من الأجر والثواب (كأجر) مسلم (حاجً) إلى بيت الله تعالى، حال كونه (تامًا)؛ أي: متممًا (حجته)، فالحال من الضمير في الفاعل الذي هو (حاجً).

⁽۱) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (٧٤٧٢)، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١/ ١٢٣): رجاله موثقون كلهم.

رواه الطبراني في «معجمه الكبير» بإسناد لا بأس به، كذا قال المنذري(١).

ورواه الحافظ المصنف_رحمه الله، ورضي عنه في «المختارة»، وقال: (هذا) حديث صحيح (إسناده على شرط صحيح) أبي الحسين (مسلم) بن الحجاج(٢).

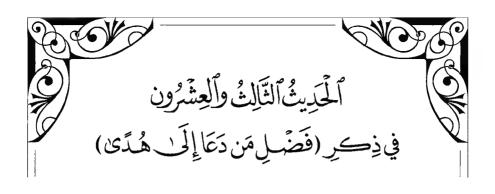
وفي «حِلْية أبي نُعيم» بإسناد ضعيف عن أبي سعيد الخدري رفي مرفوعًا: «من غدا أو راح وهو في تعليم دينه، فهو في الجنة» (٣)؛ أي: إن قصد به وجه الله، وعمل بعلمه.

* * *

⁽۱) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (۱/ ٥٩).

⁽٢) لم نقف عليه في المطبوع من «الأحاديث المختارة».

⁽٣) رواه أبو نعيم في «حلية الأولياء» (٧/ ٢٥١).



900 - عَن أَبِي هُرَيْرَة ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: «مَن دَعَا إِلَى هدًى كَانَ لَهُ مِن الأَجر مثلُ أُجور مَن تبعه، لا ينقُصُ ذلك من أُجُورهم شَيْئًا، وَمَن دَعَا إِلَى ضَلاَلَة كَانَ عَلَيْهِ مِن الإِثْم مثلُ آثام مَن تبعه، لا ينقُصُ مِن آثامهم شَيْئًا». رَوَاهُ مُسلم (۱).

(عن أبي هريرة هي قال: قال رسول الله عين: من دعا إلى هدى)؛ أي: إلى ما يهتدى به من العلم النافع، والعمل الصالح، (كان له)؛ أي: للذي دعا الناس إلى هدى ليهتدوا به (من الأجر) والثواب على ذلك (مشل أجور من تبعه) على ما دعا إليه، وعمل بما أرشده ودلّه عليه؛ من العلم النافع، والعمل الصالح؛ لأن اتباعهم متولد عن فعله الذي هو من سنن المرسلين، (لا ينقص): بضم التحتية وسكون النون وكسر القاف فصاد مهملة، ويجوز فتح النون وتشديد القاف، (ذلك)؛ أي: الأجر الذي آل إلى الداعي، وحازه بدعايته (من أجورهم)؛ أي: المتبعين له، والمهتدين بهديه، والمقتدين بعمله وكدّه، (شيئاً): مفعول (يُنقص)، والفاعل اسم الإشارة.

⁽۱) رواه مسلم (۲۲۷٤).

ذكر ﷺ ذلك دفعًا لما عساه يتوهم أن أجر الداعي إنما يكون بالتنقيص من أجر التابع، وضمه إلى أجر الداعي.

(ومن دعا إلى ضلالة) من بدعة سيئة ومعصية، (كان عليه)؛ أي: على الداعي إلى ذلك (من الإثم مثلُ آثام مَنْ تبعه)؛ لتولده عن فعله الـذي هو من خصال الشيطان، والعبدُ يستحق العقوبة على السبب، وما تولد منه (لا يُنقص) ذلك (من آثامهم شيئاً)، فضمير الجمع في أجورهم وآثامهم يعود لـ (مَن) باعتبار المعنى.

(رواه مسلم) في «صحيحه»، ورواه الإمام أحمد، وأصحاب السنن الأربع (١).

قال في «مفتاح دار السعادة»: أخبر رسول الله على أن المتسبب إلى الهدى بدعوته له من الأجر مثلُ أجر من اهتدى به، والمتسبب إلى الضلالة بدعوته عليه مثلُ إثم من ضل به، لأن هذا بذلَ قدرته في هداية الناس، وهذا بذل قدرته في ضلالتهم، فنزل كل منهما بمنزلة الفاعل التام.

وهذه قاعدة الشريعة كما هو مذكور في عدة مواضع، قال الله تعالى: ﴿ لِيَحْمِلُواْ أَوْزَارِهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ ٱلْقِيسَمَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ ٱلَّذِينَ يُضِلُّونَهُم يِغَيْرِ عِلْمٍ ۖ أَلَا سَاءَ مَا يَزِرُونَ ﴾ [النحل: ٥٢]، وقال: ﴿ وَلَيَحْمِلُونَ أَنْقَالُمُمْ وَأَنْقَالُامَعَ أَنْقَالِمِمْ ﴾ [العنكبوت: ١٣].

وهذا يدل أن من دعا الأمة إلى غير سنة رسول الله ﷺ، فهو عدوه

⁽۱) رواه الإمام أحمد في «المسند» (۲/ ۳۹۷)، وأبـو داود (۲۰۹)، والترمـذي (۲۲۷۶)، وابن ماجه (۲۰۲)، ولم نقف عليه عند النسائي.

حقًا؛ لأنه قطع وصولَ أجر من اهتدى بسنته إليه، وهذا من أعظم معاداته _ نعوذ بالله من الخذلان _ . انتهى (١).

وقال الإمام النووي في قوله على: "من سن سنة حسنة... ومن سن سنة سيئة" (٢)، و من دعا إلى هدى... ومن دعا إلى ضلالة" (٣): هذان الحديثان صريحان في الحثّ على استحباب مَنْ سن الأمور الحسنة، وتحريم من سن الأمور السيئة، وأن مَن سن حسنة، كان له مثلُ أجر من يعمل بها إلى يوم القيامة، ومَن سن سنة سيئة، كان عليه مثلُ وزر من يعمل بها إلى يوم القيامة، وأن من دعا إلى هدى، كان له مثل أجور تابعيه، أو ضلالة، يوم القيامة، وأن من دعا إلى هدى، كان له مثل أجور تابعيه، أو ضلالة، كان عليه مثلُ آثام تابعيه، سواء كان ذلك الهدى والضلالة هو الذي ابتدأه، أم كان مسبوقًا إليه، وسواء كان ذلك تعليم علم، أو عبادة، أو أدب، أو غير ذلك. انتهى (٤).

وفي "صحيح مسلم"، والنسائي، وابن ماجه، والترمذي، وغيرهم من حديث جرير هم "من سَنَّ في الإسلام سُنة حسنة، فله أجرُها وأجرُ من عمل بها من بعدِه من غير أن ينقص من أجورهم شيء، ومن سنَّ في الإسلام سنة سيئة، كان عليه وزرُها، ووزرُ من عمل بها من غير أن ينقص من أوزارهم شيء» (٥).

وهو حديث الباب.

(T)

⁽١) انظر: «مفتاح دار السعادة» لابن قيم الجوزية (١/ ٦٢).

 ⁽۲) رواه مسلم (۱۰۱۷) من حدیث جریر بن عبدالله ها.

⁽٤) انظر: «شرح النووي على مسلم» (١٦/ ٢٢٦ ـ ٢٢٧).

⁽٥) رواه مسلم (١٠١٧)، والنسائمي (٢٥٥٤)، وابن ماجه (٢٠٣)، ولم نقف =

وروى الإمام أحمد من حديث حذيفة الله قال: قال رسول الله على: «من سَنَّ خيرًا، فاستُنَّ به، كان له أجره، ومثلُ أجور مَنْ تبعه غير منتقص من أجورهم شيئًا، ومن سَنِّ شرًّا، فاستُنَّ به، كان عليه وزرُه، ومثلُ أوزار من تبعه غير منتقص من أوزارهم شيئًا»، ورواه الحاكم وقال: صحيح الإسناد(۱).

ورواه ابن ماجه من حديث أبي هريرة ﷺ.

وفي حديث كثير بن عبدالله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده: أن النبي على قال لبلال بن الحارث: «اعلم يا بلال»، قال: ما أعلم يا رسول الله؟ قال: «إنه من أحيا سنة من سنتي قد أميتت بعدي، كان له من الأجر مثل من عمل بها من غير أن ينقص من أجورهم شيئًا، ومن ابتدع بدعة ضلالة لا يرضاها الله ورسولُه، كان عليه مثلُ آثام من عمل بها، لا ينقص ذلك من أوزارهم شيئًا»، رواه ابن ماجه، والترمذي وحسنه (۳)، ويأتي هذا وما قبله في كلام المصنف (٤).

وفي حديث أبي هريرة على قال: قال رسول الله على: «إن مما يلحق المؤمن من عمله وحسناته بعد موته: علمًا علّمه ونشره، وولدًا صالحًا

⁼ عليه عند الترمذي.

⁽١) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٥/ ٣٨٧)، والحاكم في «المستدرك» (٣٩٠٦).

⁽٢) رواه ابن ماجه (٢٠٤).

⁽٣) رواه ابن ماجه (٢١٠)، والترمذي (٢٦٧٧).

⁽٤) سيأتي حديث جرير بن عبدالله ، برقم (٥٩٦)، وحديث عمرو بـن كعـب ، برقم (٥٩٦). برقم (٥٩٧).

تركه، ومصحفًا وَرَّثه، أو مسجدًا بناه، أو بيتًا لابنِ السبيل بناه، أو نهرًا أجراه، أو صدقة أخرجها من ماله في صحته وحياته، تلحقه من بعد موته». رواه ابن ماجه بإسناد حسن، والبيهقي (١).

وروى ابن خزيمة في «صحيحه» مثله، إلا أنه قال: «أو نهرًا أكراه». وقال: يعني: حفره (۲)، ولم يذكر المصحف (۳).

وفي ابن ماجه حديث أبي قتادة مرفوعًا نحوه (٥).

* * *

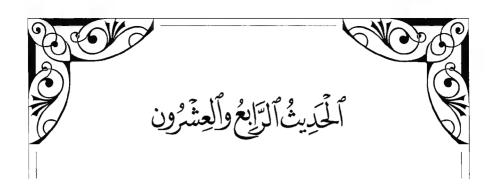
⁽۱) رواه ابن ماجه (۲٤۲)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٣٤٤٨).

⁽٢) في الأصل: «حفرها»، والتصويب من «صحيح ابن خزيمة».

⁽٣) رواه ابن خزيمة في «صحيحه» (٢٤٩٠).

⁽³⁾ رواه مسلم (1781).

⁽٥) رواه ابن ماجه (٢٤١).



• ٥٩٦ عن جرير بن عبدالله ها قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله عَلَيْهَا؛ هَمن الله عَلَيْهَا؛ فَلهُ أجره، وَمثل أُجور مَن اتَّبعهُ غير منْقُوصٍ من أُجُورهم شَيْئًا، وَمَن سنّ سُنَّةَ شَرِّ فَاتَّبع عَلَيْهَا؛ كَانَ عَلَيْهِ وزره، وَمثلُ أوزار من اتَّبعهُ غير مَنْقُوصٍ من أوزارهم شَيْئًا»، رَوَاهُ مُسلم بِمَعْنَاهُ (۱).

(عن جريرِ بنِ عبدِالله) البجليّ (هه) تقدمت ترجمته في (فضل صيام الأيام البيض)، (قال: قال رسول الله هين: من سن)؛ أي: مهد وبَيّن (سنة)؛ أي: خَصلةَ (خير)، وأمرًا من أمور الشريعة، حسنًا؛ أي: صالحًا مقبولًا مندوبًا إلى فعله، ومرغوبًا في فضله، ومن ثم قال: (خير) بالجر بإضافة (سنة) إليه، (فاتبع) بضم التاء الفوقية المشددة وكسر الموحدة مبنيًا للمفعول، ونائب الفاعل ضمير يعود على مَن سنّ، (عليها)؛ أي: على سنة الخير التي استَنها، (فله)؛ أي: المستن (أجرُه)؛ أي: أجر عمله الذي عمله، (و) له (مثل أجور مَنْ)؛ أي: كل مؤمن (اتبعه) على سلوك طريقه

⁽¹⁾ رواه مسلم (۱۰۱۷).

المحمودة، وأفعاله المشروعة المعهودة (غيرَ منقوص من أجورهم)؛ أي: أجور المتبعين لمَن سنَّ سنة الخير (شيئًا)، وفي لفظ: «من غير أن ينقص من أجورهم شيء»(١)؛ كما تقدم قريبًا.

(ومن سنَّ سُنَّة شرِّ) بالإضافة، (فاتَّبع): بضم الفوقية المشددة وكسر الموحدة، ونائب الفاعل ضمير يعود على مَن سنَّ، (عليها): على خصلة الشر التي ابتدعها، أو فعلَها، (كان عليه)؛ أي: على مستن الشرِّ (وزرُه)؛ أي: إثمه وجرمُه، وأصل الوزْر: الحمل الثقيل، وأكثر ما يطلق في الحديث على الذنب والإثم؛ كما في «النهاية»(٢)؛ أي: عليه إثم فعله تامًا، (و) عليه أيضًا (مثلُ أوزارهم)؛ أي: ذنوب الأتباع على أفعالهم السيئة (شيئًا).

(رواه مسلم بمعناه)، وسببه كما في «صحيح مسلم»، والنسائي، وابن ماجه: عن جرير قال: كنا في صدر النهار عند رسول الله على، فجاء قوم عراة مجتابي النّمار _أي: لابسيها، والنمار: جمع نمرة: كساء من صوف مخطط، قد خرقوها في رؤوسهم، والجوب: القطع _أو العباء، متقلدي السيوف، عامتهم من مضر، فتمعّر وجهُ رسول الله على . . الحديث (٣)، وتقدم في (فضائل الصدقات)(٤).

⁽۱) وهي رواية مسلم (۱۰۱۷).

⁽٢) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٥/ ١٧٨).

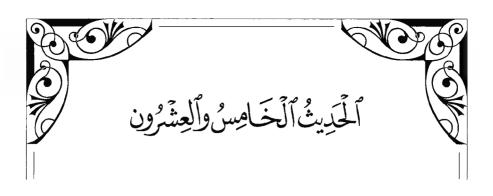
⁽٣) رواه النسائي (٢٥٥٤)، وابن ماجه (٢٠٣)، وتقدم تخريج الحديث عند مسلم.

⁽٤) تقدم الحديث برقم (٢٩٧).

تمعر _ بالعين المهملة المشددة _ : أي : تغير . ورواه الترمذي مختصر القصة (١).

* * *

(۱) رواه الترمذي (۲٦٧۵).



١٩٥ - عَن عَمْرو بن عَوْف ﴿ أَن النَّبَيِّ ﷺ قَالَ لِبلاَلِ بنِ الْحَارِث: «اعْلَم أَنه مَن أَحْيَا سُنَّة من سنتي قد أُميتت بعدي كَانَ لَهُ من الأُجر مثلُ مَن عمل بها، من غير أَن ينقص من أُجُورهم شَيءٌ، ومَن البتدع بِدعة ضَلاَلَةٍ لا يرضاها اللهُ ورَسُولُه كَانَ عَلَيْهِ مثلُ آثام مَن عمل بها، لا ينقص من أوزار النَّاس شَيْئًا». رَوَاهُ ابْن مَاجَه وَالتِّرْمِنِيِّ وَقَالَ: حَدِيث حسن (١).

(عن عمرِو بنِ عوفٍ) الأنصاري حليفٍ لبني عامرِ بنِ لؤيّ، شهد بدرًا.

قال ابن إسحاق: هو مولى شُهيل بن عمرٍ و العامري، سكن المدينة، ولا عقب له (٢).

⁽۱) رواه ابن ماجه (۲۰۹)، والترمذي (۲۲۷۷).

⁽۲) انظر: «جامع الأصول» لابن الأثير (۱۲/ ۲۱٦).

قرة المزني، مديني، وفد على النبي ﷺ في وفد مزينة سنة خمس من الهجرة، سكن بالأشعر وراء المدينة، وكان أحدَ من يحمل ألوية مُزينة يوم الفتح.

روى عنه: ابنه الحارث، وعلقمة بن وقاص.

مات ره سنة ستين، وله ثمانون سنة (١).

قال له النبي ﷺ: «(اعلم) يا بلال»، قال: ما أعلم يا رسول الله؟(٢)، قال: (إنه)؛ أي: الشأن والأمر (مَنْ أحيا سنة) حسنة مندوبًا إليها، ومحثوثًا عليها (من سُنتي)، ويروى بالجمع: «من سنني»(٣): جمع سنة؛ أي: من شريعتي وملتي، وطريقتي التي بعثت بها وبينتها لأمتى وأوضحتها، والحال أنها (قد أميتت) بترك العمل بها والمحافظة عليها، وإهمالها وعدم الاعتناء بها (بعدي) تنازعه كل واحد من (أحيا) و(أميتت)، (كان لـه)؛ أي: لمن أحيا سنة من سنتي بعدما أُميت بعد وفاتي وانتقالي من دار الدنيا إلى الدرجات العالية والنعيم المقيم (من الأجر)؛ أي: الثواب (مثلُ من عمل بها) من حينِ إحيائها والعملِ بها ما دامت معمولًا بها إلى يوم القيامة (من غير أن يَنْقُص) بفتح التحتية وسكون النون وضم القاف مخففة (من أجورهم)؛ أي: العاملين بها (شيء) بالرفع فاعل (ينقص)، (ومن ابتدع) في دين الإسلام (بدعة ضلالةٍ): بإضافة (بدعة) إلى (ضلالة)، خرج ما لو كانت بدعةً مباحة، أو مستحبة؛ كبناء المدارس، أو واجبة كتدوين ما لا بد

⁽١) المرجع السابق (١٢/ ٢١٤).

⁽٢) وهي رواية الترمذي (٢٦٧٧).

⁽٣) أورده ابن قيم الجوزية في «مفتاح دار السعادة» (١/ ٥٧)، ولم نقف عليه مسندًا.

منه من نحو الفقه وتفسير القرآن، وتصنيف نحو كتب الحديث وما أشبهَ ذلك.

بل ابتدع بدعة ضلالة (لا يرضاها الله) على، ولا يحبها هو تعالى، (و) لا (رسوله) من نحو: ضرب المكوس، وكلِّ ما يستقبحه الشرع.

قال العلامة شهاب الدين أبو محمد عبدُ الرحمن أبو شامة في كتابه «الباعث على إنكار البدع والحوادث»: قد غلب لفظُ (البدعة) على الحدَثِ المكروه في الدين، مهما أطلق هذا اللفظ، ومثله لفظُ (المبتدع)، لا يكاد يُستعمل إلا في الذم(١).

وقال أهل اللغة: البدعة: الحدَث في الدين بعد الإكمال، وهو ما لم يكن في عصر النبي على مما فعله، أو أقرّ عليه، أو عُلم من قواعد شريعته الإذنُ فيه، وعدمُ النكير عليه، وفي معنى ذلك: ما كان في عصر الصحابة مما أجمعوا عليه قولًا أو فعلًا أو تقريرًا، وكذا ما اختلفوا فيه؛ فإن اختلافهم رحمة، مهما كان للاجتهاد فيه مساغ، وليس لغيرهم إلا الاتباع دون الابتداع.

ثم إن الحوادث منقسمة إلى: بدع مستحسنة، وإلى بدع مستقبحة.

قال الإمام الشافعي: البدعة بدعتان: بدعة محمودة، وبدعة مذمومة، فما وافق السُّنة، فهو محمود، وما خالف السنة، فهو مذموم، واحتجّ بقول أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رفي مضان: نِعْمَتِ البدعةُ (٢).

⁽١) انظر: «الباعث على إنكار البدع» لأبي شامة (ص: ٢٠).

⁽٢) نقله أبو شامة في «الباعث على إنكار البدع» (ص: ٢٣)، والخبر المذكور رواه البخارى (٢٠١٠).

وقال الربيع: قال الشافعي: المحدّثات من الأمور ضربان:

أحدهما: ما أُحدِث يخالف كتابًا، أو أثرًا، أو إجماعًا، فهذه البدعة الضلالة.

والثاني: ما أُحدِث من الخير، لا خلاف فيه لواحدٍ من هذا، فهي محدَثة غيرُ مذمومة (١).

قال العلامة أبو شامة، وقبله العلامة الطرطوشي المالكي في كتابه «ذم البدع»: البدع الحسنة متفق على جواز فعلها، والاستحباب لها، ورجاء الثواب لمن حسنت نيته فيها، وهي كل مُبْتَدَع موافق لقواعد الشريعة، غير مخالف لشيء منها، ولا يلزم من فعله محذور شرعي؛ كبناء المنابر، والربط والمدارس، وخانات السبيل، وغير ذلك من أنواع البرت التي لم تعهد في الصدر الأول؛ فإنه موافق لما جاءت به الشريعة؛ من اصطناع المعروف، والمعاونة على البر والتقوى.

قالا: ومما يعد - أيضًا - من البدع الحسنة: التصانيف في جميع العلوم النافعة الشرعية على اختلاف فنونها، وتقرير قواعدها، وتقسيمها وتقريرها وتعليمها، وكثرة التفريعات، وفرض المسائل التي لم تقع، وتحقيق الأجوبة فيها، وتفسير الكتاب العزيز، والأخبار النبوية، والكلام على الأسانيد والمتون، وتتبع كلام العرب نثره ونظمه، وتدوين كل ذلك، واستخراج علوم جمة منه؛ كالنحو والمعاني والبيان والأوزان، فذلك كله وما شاكلَه معلومٌ حسنُه، ظاهر فائدتُه، معينٌ على معرفة أحكام الله تعالى،

⁽١) انظر: «مناقب الإمام الشافعي» للبيهقي (١/ ٤٦٩).

وفهم معاني كتابه، وسنة رسوله ﷺ، وكل ذلك مأمور به، ولا يلزم من فعله محذور شرعي.

وأما البدع المستقبحة، فهي كل ما كان مخالفًا للشريعة، أو مستلزمًا لمخالفتها، وذلك منقسم إلى: محرم، ومكروه، ويختلف ذلك باختلاف الوقائع، وبحسب ما بِهِ من مخالفة الشريعة، فتارة ينتهي ذلك إلى ما يوجب التحريم، وتارة لا يتجاوز صفة كراهة التنزيه.

قالا: وكل فقيه موفق يتمكن _ بعون الله تعالى _ من التمييز بين القسمين.

ثم هذه البدع المحدَثات المستقبحة تنقسم قسمين:

قسم تعرف العامة والخاصة أنه بدعة محدَثة، إما محرمة، وإما مكروهة.

وقسم يظنه معظمهم - إلا من عُصم - عباداتٍ وقُربات وطاعات وسننًا(١).

وذكرا من قسم البدع التي ربما تخفى على بعض الناس دون أهل العلم والخواص: ما يفعله طوائف من المنتمين إلى الفقر الذي حقيقته الافتقار من الإيمان؛ من مؤاخاة النساء الأجانب، والخلوة بهن، واعتقادهم في مشايخ لهم ضالين مضلين، يأكلون في نهار رمضان من غير عذر، ويتركون الصلاة، ويخامرون النجاسات غير مكترثين لذلك، فهم داخلون

⁽۱) انظر: «الحوادث والبدع» للطرطوشي (ص: ۲۱)، و«الباعث على إنكار البدع» لأبي شامة (ص: ۲۳_۲۰).

تحت قوله تعالى: ﴿ أَمْ لَهُمْ شُرَكَتُوا شَرَعُوا لَهُم مِّنَ ٱلدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنَ بِهِ السَّهِ اللهُ اللهُ

وبهذه الطرق وأمثالها كان مبادئ ظهور الكفر من عُباد الأصنام وغيرها (١).

ثم ذكر أبو شامة من ذلك سرج (٢) مواضع مخصوصة في كل بلد، يحكي لهم حاكِ أنه رأى في منامه بهذا أحدًا ممن شُهر بالصلاح والولاية، وذكر من ذلك شيئًا كثيرًا (٣).

فكل من ابتدع شيئًا من البدع المضلة التي لا يرضاها الله هذا ولا رسوله وخليا ولا رسوله وخليا إثم بدعته، وعليه (مثلُ آثام) وذنوب وخطايا (مَنْ عمل بها)؛ أي: بتلك البدع والحوادث، (لا يُنقص): بضم التحتية وسكون النون، أو فتحها وتشديد القاف مكسورة، (ذلك)؛ أي: ما صار على المبتدع وتحمله من إثم ابتداعه وإثم اتباعه (من أوزار)؛ أي: ذنوب وآثام (الناس) العاملين بالبدع، المتبعين لمن ابتدع (شيئًا)، لا جزئيًا، ولا كليًّا، بل على العامل بالبدعة المضِلَّة إثمه كاملًا، وعلى المبتدع إثم العامل كاملًا، لا ينفع أحدًا منهما ما تطوق الآخر، ولا تحمله من الذنوب والأوزار.

(رواه)؛ أي: حديث عمرو بن عوف المشروح الإمام محمد (ابن

⁽١) انظر: «الباعث على إنكار البدع» لأبي شامة (ص: ٢٥).

⁽٢) في «الأصل: «شرج»، والتصويب من «الباعث على إنكار البدع».

⁽٣) المرجع السابق (ص: ٢٧).

ماجه)، وأبو عيسى (الترمذي، وقال) الترمذي: (حديث حسن)(١).

قال الحافظ المنذري: روياه كلاهما من طريق كثير بن عبدالله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده، وكثير بن عبدالله متروك واو، ولكن للحديث شواهد. انتهى (٢).

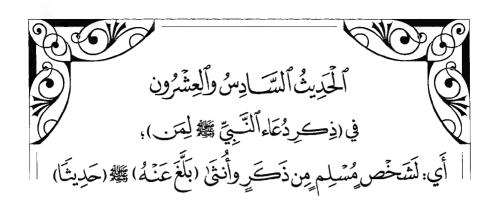
يعني: إنما ساغ لأبي عيسى الترمذي تحسينه لكثرة شواهده، وتباين مخارجه.

* * *

....

⁽١) تقدم تخريجه.

⁽٢) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (١/ ٤٧).



من أحاديثه المرفوعة إليه؛ من أقواله وتقريراته، وكذا أوصافه الـشريفة، وأخلاقه المرفوعة المنيفة ﷺ.

⁽۱) رواه أبو داود (۳۲۲۰)، والنسائي في «السنن الكبرى» (۸٤٧)، والترمذي (۲۲۵٦).

يُرى عليه رونقُ الرضا وأثر النعمة.

والمرء _ بتثليث الميم _ : الإنسان، أو الرجل، ولا يجمع من لفظه، أو سمع : مَرْوُون (١)، وحركة راء امرئ تبع لحركة إعرابه.

(سمع منا حديثاً)، وفي رواية: «سمع مقالتي فوعاها وحفظها» (۲)، وفي هذه الرواية التي ذكرها المصنف رحمه الله: (فحفظه)؛ أي: الحديث الذي سمعه (حتى بلّغه)؛ أي: أوصله (غيرَه) من طلبة العلم، وعلّمه إياه، وحَفَظه له، وفي الرواية الأخرى: «حفظها، وبلغها» (۳)، (فربّ) شخص، (ربّ) هنا للتكثير، (حاملِ فقهٍ) من حديثٍ من أحاديث النبي على متضمن لمسائل فقيه قد فهم من مقالة النبي على حكمًا، أو حكمين من الفقه، فإذا بلغه (إلى من)؛ أي: شخص ذي فهم ثاقب، ورأي صائب (هو)؛ أي: المبلّغ بفتح اللام: اسم مفعول، (أفقهُ)؛ أي: أفهم وأعلم (منه)؛ أي: من المبلّغ بكسر اللام: اسم فاعل، (وربّ) شخصِ (حاملِ فقه)؛ أي: حافظه، والحال أنه (ليس) هو (بفقيه)، إنما يحفظ ألفاظه، ولا يدرك ما في ضمنه من الأحكام والحكم، والفوائد والعوائد.

(رواه أبو داود، والنسائي، والترمذي، وقال) الترمذي: (حديث حسن)، ورواه الحافظ المصنف في «المختارة»، وصححه (٤٠).

⁽١) انظر: «القاموس المحيط» للفيروزأبادي (مادة: مرأ).

⁽٢) رواه الترمذي (٢٦٥٨) من حديث عبدالله بن مسعود ركله.

⁽٣) انظر التعليق السابق.

⁽٤) لم نقف عليه في المطبوع من «الأحاديث المختارة»، وقد تقدم تخريج الحديث عند أبي داود والنسائي والترمذي.

قال في «مفتاح دار السعادة»: روى هذا الأصلَ عن النبي الله ابنُ مسعود (۱)، ومعاذُ بنُ جَبل (۲)، وأبو الدرداء (۳)، وجُبير بن مُطعم (٤)، وأنس ابن مالك (٥)، وزيد بن ثابت (٦)، والنعمان بن بشير (٧).

قال الترمذي: حديث ابن مسعود حديث حسن صحيح، وحديث زيد بن ثابت حديث حسن (^).

وأخرج الحاكم في «صحيحه» حديث جبير، والنعمان بن بشير، وقال في حديث جبير: على شرط البخاري ومسلم (٩).

قال المحقق ابن القيم في «مفتاح دار السعادة»: لو لم يكن في فضل العلم إلا هذا وحده، لكفى به شرفًا، فإن النبي على دعا لمن سمع كلامه ووعاه وحفظه وبلغه، وهذه هي مراتب العلم:

أولها: سماعه: فإذا سمعه ووعاه بقلبه؛ أي: عقله، واستقرّ بقلبه

⁽١) سيأتي الحديث برقم (٥٩٩).

⁽٢) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٦٧٨١).

⁽٣) رواه الدارمي في «سننه» (٢٣٠).

⁽٤) رواه الحاكم في «المستدرك» (٢٩٤).

⁽٥) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٣/ ٢٢٥).

⁽٦) وهو حديث الباب.

⁽٧) رواه الحاكم في «المستدرك» (٢٩٧).

⁽A) انظر: «سنن الترمذي» (٥/ ٣٣_٣٤).

⁽٩) انظر: «مفتاح دار السعادة» لابن قيم الجوزية (١/ ٧١)، والحديثان المشار إليهما تقدم تخريجهما.

كما يستقر الشيء الذي يُوعى في وعائه لا يخرج منه.

[ثانيها](۱): وكذلك عقله: هو بمنزلة عقل البعير والدابة ونحوهما حتى لا يشرد ويذهب، ولهذا كان الوعي والعقل قدرًا زائدًا على مجرد إدراك العلوم.

المرتبة الثالثة: تعاهده وحفظه حتى لا ينساه فيذهب.

المرتبة الرابعة: تبليغه وبتُنه في الأمة ليحصل به ثمرته ومقصوده، فما لم يبلغ ويبث في الأمة فهو بمنزلة الكنز المدفون في الأرض، الذي لا ينفق منه، وهو معرض لذهابه؛ فإن العلم ما لم ينفق منه ويعلم، فإنه يوشك أن يذهب، فإذا أنفق منه، نما وزكا على الإنفاق، فمن قام بهذه المراتب الأربع، دخل تحت هذه الدعوة النبوية المتضمنة لجمال الظاهر والباطن.

فإن النضرة هي البهجة والحسن الذي يُكساه الوجه من آثار الإيمان، وابتهاج الباطن به، وفرح القلب وسروره والتذاذه به، فتظهر هذه البهجة والسرور والفرحة نضارة على الوجه، ولهذا يجمع سبحانه بين البهجة والسرور والنضرة؛ كما في قوله تعالى: ﴿فَوَقَنْهُمُ اللَّهُ شَرَّةُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللْمُ اللَّهُ

فالنعيم وطيب القلب يظهر نضارة في الوجه؛ كما قال تعالى: ﴿تَقْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ ٱلنَّعِيمِ ﴾[المطففين: ٢٤].

والمقصود: أن هذه النضرة في وجه مَن سمع سُنة رسول الله ﷺ،

⁽١) في «مفتاح دار السعادة»: «أولها وثانيها: سماعه وعقله».

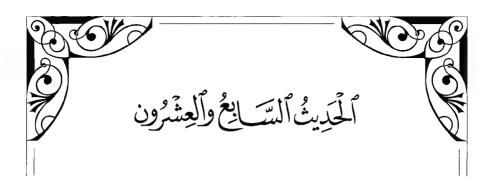
ووعاها وحفظها، وبلغها هي أثر تلك الحلاوة والبهجة والسرور والذي في قلبه وباطنه.

وقال: في قوله ﷺ: (رب حامل فقه إلى مَن هو أفقه منه): تنبيه على فائدة التبليغ، وأن المبلَّغ قد يكون أفهم من المبلِّغ، فيحصل له في تلك المقالة ما لم يحصل للمبلِّغ، أو يكون المعنى: أن المبلَّغ قد يكون أفقه من المبلِّغ، فإذا سمع تلك المقالة، حملها على أحسن وجوهها، واستنبط فقهها، وعلم المراد منها. انتهى (١).

ولفظ الحديث عن عبدالله بن مسعود رهي وهو:

* * *

⁽١) انظر: «مفتاح دار السعادة» لابن قيم الجوزية (١/ ٧١ ـ ٧٢).



من أحاديث الباب:

١٩٩٥ عن عبدالله بن مَسْعُود ﴿ قَالَ: سَمِعتُ النبيَّ ﷺ يَقُول: «نضَّرَ الله امْرأً سمع منَّا شَيْئًا فَبَلَّعُهُ كَمَا سَمعه، فَرُبَّ مُبَلَّع أوعى من سامع». رَوَاهُ ابْن مَاجَه وَالتِّرْمِذِيّ وَقَالَ: حَدِيث صَحِيح (١).

وَقد روى هَذَا الحَدِيث جمَاعَةٌ من الصَّحَابَة ﷺ.

(قال: سمعت النبيّ)، وفي لفظ: «رسولَ الله»(٢)، (يَهِ يقول: نَضَر الله امرأً سمع منا شبئًا، فبلّغه كما سمعه، فربّ مبلغ أوعى من سامع. رواه أبو داود (٢)، والترمذي، وقال) الترمذي: (حديث حسن صحيح، ورواه ابن ماجه)، إلا أنه قال: «رحم الله امرأ»(٤).

⁽۱) رواه ابن ماجه (۲۳۲)، والترمذي (۲۲۵۷).

⁽٢) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (١/ ٤٣٦).

⁽٣) أورده المنذري في «الترغيب والترهيب» (١/ ٦١)، وعزاه لأبي داود، ولم نقف عليه في «السنن» لأبي داود سليمان بن الأشعث، وإنما رواه الترمذي (٢٦٥٧) من طريق أبي داود الطيالسي.

⁽٤) رواية ابن ماجه (٢٣٢): «نضر الله امرأ»، ورواه ابن حبان في «صحيحه» (٦٨)=

ولفظ حديث أنس على قال: خطبنا رسول الله على بمسجد الخيف من منى، فقال: «نضر الله امرأ سمع مقالتي، فحفظها ووعاها، وبلغها من لم يسمعها، فربّ حامل فقه لا فقه له، ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه...» الحديث، رواه الطبراني في «الأوسط»(٢).

ولفظ حديث جبير بن مطعم على قال: سمعت رسول الله على يقول بالخيف خَيْفِ منى: «نضَّر الله عبدًا سمع مقالتي، فحفظها ووعاها، وبلغها من لم يسمعها، فربّ حاملِ فقه لا فقه له، ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه، ثَلاثٌ لا يُغِلُّ عليهن قلب مؤمن: إخلاص العمل لله، والنصيحة لأئمة المسلمين، ولزوم جماعتهم؛ فإن دعوتهم تحفظ مَنْ وراءهم»، رواه الإمام أحمد في «المسند»، وابن ماجه، والطبراني في «الكبير» مختصرًا ومطولًا، إلا أنه قال: «يحيط» بياء بعد الحاء، رووه كلهم عن محمد بن إسحاق، عن عبد السلام، عن الزهري، عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه (٣).

⁼ بلفظ: «رحم الله من سمع مني. . . » الحديث.

⁽١) انظر: «مفتاح دار السعادة» لابن قيم الجوزية (١/ ٧١).

⁽٢) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٩٤٤٤)، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١/ ١٣٩): وفيه عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، وهو ضعيف.

⁽٣) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٤/ ٨٠)، وابن ماجه (٢٣١، ٢٠٥٦)، والطبرانـي في «المعجم الكبير» (١٥٤١، ١٥٤٢).

وله عند الإمام أحمد طريق عن صالح بن كيسان عن الزهري^(۱). قال الحافظ المنذري: وإسناد هذه حسن^(۲).

وروى حديث زيد بن ثابت فله ابن حبان، وزاد على ما ذكر المصنف رحمه الله: «ثلاثة لا يغل عليهن قلب مسلم: إخلاص العمل لله، ومناصحة ولاة الأمر، ولزوم الجماعة؛ فإن دعوتهم تحيط من ورائهم، ومن كانت الدنيا نيته، فرق الله عليه أمره، وجعل فقره بين عينيه، ولم يأته من الدنيا إلا ما كتب له، ومن كانت الآخرة نيته، جمع الله أمره، وجعل غناه في قلبه، وأتته الدنيا وهي راغمة»، ورواه البيهقي بتقديم وتأخير (۳).

قال المحقق ابن القيم في «مفتاح دار السعادة»: قوله على: «ثلاثة لا يغلُّ عليه نقل مسلم. . . إلخ»؛ أي: لا يحمل الغل، ويبقى فيه مع هذه الثلاثة؛ فإنها تنفي الغل والغش، وهو فساد القلب وسخائمه، فالمخلص لله إخلاصه يمنع غلَّ قلبه، ويخرجه ويزيله جملة؛ لأنه قد انصرفت دواعي قلبه وإرادته إلى مرضاة ربه، فلم يبق فيه موضع للغل والغش؛ كما قال تعالى: ﴿ كَنَالِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ ٱلسُّوءَ وَٱلْفَحْسَاءً إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا ٱلْمُخْلَصِينَ ﴾ [يوسف: ٢٤]، فلما أخلص لربه، صرف عنه دواعي السوء والفحشاء، فانصرف عنه السوء والفحشاء.

⁽۱) أورده المنذري في «الترغيب والترهيب» (۱/ ٦٢)، ولم نقف عليه عند الإمام أحمد، ورواه الطبراني في «المعجم الكبير» (١٥٤٤).

⁽٢) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (١/ ٦٢).

⁽٣) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٦٨٠)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (١٧٣٦).

ولهذا لما علم إبليس أنه لا سبيل له على أهل الإخلاص، استثناهم من شرطته التي اشترطها للغواية والإهلاك، فقال: ﴿فَيَعِزَّنِكَ لَأُغُويِنَهُمُ أَجُمُعِينَ اشترطها للغواية والإهلاك، فقال: ﴿فَيَعِزَّنِكَ لَأُغُويِنَهُمُ أَجُمُعِينَ اللّهَ اللّهِ الله الله أَلْمُخْلَصِينَ ﴾[ص: ٨٢-٨٣]، قال تعالى: ﴿ إِنَّ عِبَادِى لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمُ سُلُطُنَنُ إِلَّا مَنِ أَتَعَالِينَ ﴾[الحجر: ٤٢]، فالإخلاص هـو ليسَل الخلاص، والإسلامُ مركب السلامة، والإيمانُ خاتم الأمان.

وقوله ﷺ: (ومناصحة أئمة المسلمين): هذا _ أيضًا _ منافٍ للغل؛ إذ هي ضده، فمن نصح الأئمة والأمة، فقد برئ من الغل.

وقوله: (لزوم جماعتهم): هذا - أيضًا - مما يطهر القلب من الغل والغش؛ فإن صاحبه للزومه جماعة المسلمين يحب لهم ما يحب لنفسه، ويكره لهم ما يكره لها، ويسوءُه ما يسوءُهم، ويسر بما يسرهم، وهذا بخلاف من انحاز عنهم، واشتغل بالطعن عليهم والعيب والذم؛ كفعل الرافضة والخوارج والمعتزلة وغيرهم؛ فإن قلوبهم ممتلئة غلَّا وغشًا، ولهذا تجد الرافضة أبعد الناس من الإخلاص، وأغشّهم للأثمة والأمة، وأشدهم بعدًا عن جماعة المسلمين، فهؤلاء أشدُّ غِلَّا وغِشًا بشهادة الرسول والأمة عليهم، وشهادتهم على أنفسهم بذلك؛ فإنهم لا يكونون قطُّ إلا أعوانًا وظهرًا على أهل الإسلام، فأيُّ عدو قام للمسلمين، كانوا أعوانَ ذلك العدو وبطانته، وهذا أمر قد شاهدتُه الأمة منهم، ومَنْ لم يشاهده، فقد سمع منه ما يُصِمُّ الآذان، ويُشْجِي القلوب(١).

وقوله: (فإن دعوتهم تحيط من ورائهم): قال في «مفتاح دار السعادة»:

⁽١) انظر: «مفتاح دار السعادة» لابن قيم الجوزية (١/ ٧٢_٧٣).

هذا من أحسن الكلام وأوجزه وأفخمه معنى، شبه دعوة المسلمين بالسور والسياج المحيط بهم، المانع من دخول عدوهم عليهم، فتلك الدعوة التي هي دعوة الإسلام وهم داخلوها لما كانت سورًا وسياجًا عليهم؛ أخبر أن من لزم جماعة المسلمين أحاطت به تلك الدعوة التي هي دعوة الإسلام كما أحاطت بهم، فالدعوة تجمع شمل الأمة، وتلمُ شُعَثها، وتحيط بها، فمن دخل في جماعتها؛ أحاطت به وشملته (۱).

وللحافظ السيوطي مشيرًا لما في ضمن هذه الأحاديث من النضرة قوله:

مَنْ كان من أهل الحديث فإنه

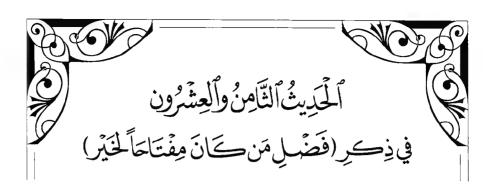
ذو نصرة في وجهه نورٌ سَطعُ

إن النبعيُّ دعا بنضرة وجه مَنْ

أدًى الحديث كما تحمل واتبع

* * *

⁽١) المرجع السابق (١/ ٧٣).



النَّاس مَفَاتِيحَ للخير مغاليقَ للشَّرِّ، وَإِنَّ من النَّاس مَفَاتِيحَ للشَّرِّ مغاليقَ للشَّرِّ، وَإِنَّ من النَّاس مَفَاتِيحَ للشَّرِّ مغاليقَ للخير، فطُوبى لمَن جعلَ الله مَفَاتِيحَ الْخَيْرِ على يَدَيْهِ، وويلٌ لمَن جعل الله مَفَاتِيحَ الْخَيْرِ على يَدَيْهِ، وويلٌ لمَن جعل الله مَفَاتِيحَ الْبَن مَاجَه (١).

(عن أنس بن مالك الله قال: قال رسول الله الله الناس) من بني آدم ناسًا؛ كما هو ثابت في أصل الحديث، (مفاتيح للخير): هذه استعارة للإنسان؛ للسببية بكونه يتوصّل به لفتح أبواب الخير، فكما يتوصّل بالمفاتيح إلى فتح الأبواب المغلقة على ما فيها من أنواع الخيرات والسعادات؛ من نحو العلوم والأنساب الصالحة، والأموال الرابحة، كذلك من الناس ناس يتوصّل بهم إلى إدراك مطالبهم من العلوم النافعة، والفهوم الناصعة، والسمت الحسن، والأدب المستحسن، ومكارم الأخلاق، ومحاسن الشيم، وهم مع أنهم مفاتيح للخير (مغاليق): جمع مِغلاق، وهو ما يُغلَق به الباب؛ كالمغلوق، وكمنبر.

رواه ابن ماجه (۲۳۷).

والمفاتيح: جمع مِفتاح، ومِفْتح، وهو في الأصل كلُّ ما يتوصّل بـه إلى استخراج المغلقات التي يتعذَّر الوصولُ إليها، وكلُّ مـن كـان فـي يـده مفاتيح شيء مخزون، سَهُل عليه الوصولُ إليه.

فالناس منهم ما هم مفاتيح الخير (مغاليق للشر)، تُفتح بسببهم أبواب الخيرات والمسرات، والعلوم والمعارف، من كل ما هو خير، وعاقبتُه إلى خير، ويُسد ويُغلق بسببهم كلُّ شر وضَيْر، وهم وحزن، وما عاقبتُه ذلك، (وإن من الناس) ناسًا (مفاتيحَ للشر، مغاليق للخير)، على الضدّ ممن قبلهم، (فطوبي لمن)؛ أي: لشخص مسلم (جعل الله تعالى مفاتيحَ) أبواب (الخير على يديه)، وبسببه.

قال في «النهاية»: وطوبى: اسمُ الجنة، وقيل: هي شجرة فيها، وأصلها فُعْلى من الطيب، فلما ضُمَّت الطاء، انقلبت الياء واوًا، وقد تكررت في الأحاديث: «طوبى للشام؛ لأن الملائكة باسطة أجنحتها عليها»(١)، فالمراد بها هاهنا: فُعلى من الطيب، لا الجنة، ولا الشجرة(٢).

وروى الإمام أحمد، وابن حبان في «صحيحه» من حديث أبي سعيد هي مرفوعًا: «طوبى شجرة في الجنة مسيرة مئة عام، ثياب أهل الجنة تخرج من أكمامها»(٣)، إسناده صحيح.

⁽۱) رواه الترمذي (۳۹۵٤) من حديث زيـد بـن ثابـت ، وقـال: حـديث حـسن غريب.

⁽٢) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٣/ ١٤١).

⁽٣) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٣/ ٧١)، وابن حبان في «صحيحه» (٧٤١٣).

وقد ورد في ذلك عدة أحاديث.

(وويل لمن جعل الله) ﷺ (مفاتيحَ الشر على يديه): الويل: الحزن والهلاك، والمشقة من العذاب، وكل من وقع في هلكة دعا بالويل، ومعنى النداء في نحو قوله تعالى: ﴿ رَبُويًلَتَى ﴿ أَي: يا حزني ويا هلاكي ويا عذابي احضر، فهذا وقتُك وأوانك، فكأنه نادى الويل يحضره.

وفي «فتح الباري»: قد قيل: إن أصل ويل: وَيْ، وهي كلمة تأوه، فلما كثر قولهم: وَيْ لفلان؛ وصلوها باللام وقدروها أنها منها، فأعربوها. وعن الأصمعي: ويل: للتقبيح على المخاطب فعله.

وقال الراغب: ويل: قبوح، وقد يستعمل بمعنى التحسر، وويح: ترحم، وويس: استصغار.

وأما ما ورد: ويلٌ: وادٍ في جهنم؛ فلم يرد أنه معناه في اللغة، وإنما أراد من قيل ذلك فيه، فقد استحق مقرًّا من النار، وأكثرُ أهل اللغة على أن ويل: كلمة عذاب، وويح: كلمة رحمة.

وفي حديث عن أم المؤمنين عائشة الصديقة ﷺ: أن النبي ﷺ قال لها في قصة: «لا تجزعي من الويح؛ فإنه كلمة رحمة، ولكن اجزعي من الويل»، أخرجه الخرائطي في «مساوئ الأخلاق» بسند واه، وهو آخر حديث فيه (۱).

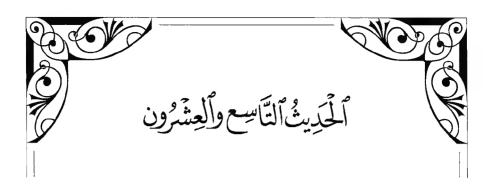
(رواه)؛ أي: حديث أنس المشروح أبو عبدالله بن يزيد (ابن ماجه)

⁽۱) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (۱۰/ ۵۵۳)، والحديث المذكور رواه الخرائطي في «مساوئ الأخلاق» (۸۰۹).

بإسناد ضعیف(۱)، لکن له جابر، وهو:

* * *

⁽١) تقدم تخريجه.



٦٠١ عن سهل بن سعد ﷺ: أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ قَالَ: «إِنَّ هَــٰذَا الخَيْرَ خَزَائِنُ، لِتِلْكَ الخَزَائِنِ مَفَاتِيحُ، فَطُوبَى لِعَبْدٍ جَعَلَهُ اللَّهُ مِفْتَاحًا لِلشَّرِّ، مِغْلاَقًا لِلشَّرِّ، مِغْلاَقًا لِلشَّرِّ، مِغْلاَقًا للخَيْرِ، مِغْلاَقًا للشَّرِّ، مِغْلاَقًا للخَيْرِ». رواه ابن ماجه أيضًا (١).

(عن سهلِ بنِ سعدٍ) الساعديِّ (هُهُ: أن رسول الله هُ قال: إن هذا الخير) من الأقوال والأفعال ونحوها (خرائن)؛ أي: أمكنة يحرز فيها، وأوعية تحفظه، (لتلك الخرائن مفاتيحُ) تفتحها، وتزيل مغالقها، (فطوبي): الجنةُ التي فيها شجرة طوبي، أو الشجرة، أو الطيب من القول، والجزاء الحسن الطيب في العقبي، (لعبد) مسلم من عبيدالله تعالى (جعله الله) هُكُ (مفتاحًا) موصِلًا (لـ) فعل (الخير) وأقواله، فينصر الضعيف، ويقضي حاجة من لم يقدر على قضائها عند نحو حاكم وعالم وأمير، وذي معروف من أهل الإحسان والفضل والامتنان، فيوصل من لم يقدر على رفعها.

⁽۱) رواه ابن ماجه (۲۳۸).

وطوبى لعبد من عباد الله _ جل وعلا _ جعله الله تعالى (مغلاقًا للشر)؛ من العسف والظلم ونحو ذلك؛ بأن يراد أذية مسلم وظلمه وعقوبته في نفسٍ أو مال ونحوهما، فيشفع عند من أراد ذلك، ويقيم معاذير الضعيف، ويكف الاعتداء عنه، ويكون سبب الصفح وعدم أخذ نحو المال ظلمًا منه.

(رواه) الإمام محمد (ابن ماجه أيضًا)، وهذا يعضد ما قبله، ويجبر وهنه.

وروى ابن ماجه _ أيضًا _ بإسناد حسن من حديث ابن عباس ، عن النبي على قال: «من ستر عورة أخيه المسلم، ستر الله عورته يـوم القيامـة، ومن كشف عورة أخيه المسلم، كشف الله عورته حتى يفضحه بها في بيته»(١).

وروى الطبراني من حديث ابن عمر هم مرفوعًا: «إن لله خلقًا خَلَقَهم لحوائج الناس، يفزع الناس إليهم في حوائجهم، أولئك الآمنون من عذاب الله»(٢).

رواه ابن ماجه (۲۵٤٦).

⁽٢) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (١٣٣٤).

ورواه أبو الشيخ ابنُ حيان في كتاب «الثواب» من حديث الجهم بن عثمان، عن جعفرِ الصادقِ، عن أبيه محمدِ الباقر، عن جدِّه (١).

ورواه ابن أبي الدنيا في «اصطناع المعروف» عن الحسن مرسلًا (٢).

وروى ابن أبي الدنيا، والطبراني في «الكبير» و«الأوسط» من حديث ابن عمر هم مرفوعًا: «إن لله أقوامًا اختصهم بالنعم لمنافع العباد، يُقرهم فيها ما بذلوها، فإذا منعوها، نزعها منهم، فحولها إلى غيرهم»(٣).

قال الحافظ عبد العظيم المنذري: ولو قيل بتحسين سنده، لكان ممكناً (٤).

⁽۱) أورده المنذري في «الترغيب والترهيب» (٣/ ٢٦٢) بالسند المذكور.

⁽٢) رواه ابن أبي الدنيا في «اصطناع المعروف» (١٠٧).

⁽٣) رواه ابن أبي الدنيا في «اصطناع المعروف» (٥)، والطبراني في «المعجم الأوسط» (٢)، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٨/ ١٩٣): رواه الطبراني في «الأوسط» و«الكبير»، وفيه محمد بن حسان السمتي؛ وثقه ابن معين وغيره، وفيه لين، ولكن شيخه أبو عثمان عبدالله بن زيد الحمصي ضعفه الأزدي. ولم نقف عليه في المطبوع من «المعجم الكبير».

⁽٤) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٣/ ٢٦٣).

⁽٥) في هامش الأصل: «لعله: إلا وقد».

⁽٦) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٧٥٢٩)، وقال المنذري في «الترغيب=

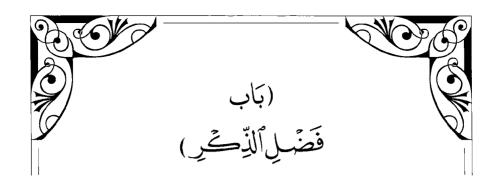
وروى الطبراني في «الكبير» و «الأوسط»، وابن حبان في «صحيحه»، كلاهما من رواية إبراهيم بن هشام الغساني، عن أم المؤمنين عائشة الصديقة على قالت: قال رسول الله على: «من كان وصلة لأخيه المسلم إلى ذي سلطان في مبلغ برّ، أو تيسير عسيرٍ، أعانه الله على إجازة الصراط يوم القيامة عند دحض الأقدام»(١).

ورواه الطبراني _ أيضًا _ في «الكبير» و«الأوسط» من حديث أبي الدرداء هي ، ولفظهُ: قال رسول الله على: «من كان وصلة لأخيه إلى ذي سلطان في مبلغ بر"، أو إدخال سرور، رفعه الله في الدرجات العلى من الجنة»(٢). والله أعلم.

⁼ والترهيب» (٣/ ٢٦٤): إسناد جيد.

⁽۱) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (۳۵۷۷)، و «المعجم الصغير» (801)، وابن حبان في «صحيحه» (۵۳۰). وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (۸/ ۱۹۱): رواه الطبراني في «الأوسط» و «الصغير»، وفيه إبراهيم بن هشام، وثقه ابن حبان وغيره، وضعفه أبو حاتم وغيره. ولم نقف عليه في المطبوع من «المعجم الكبير».

⁽٢) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٣٣٧٧)، ولم نقف عليه في المطبوع من «المعجم الكبير».



أي: ذكر الله ﷺ.

(قال الله عز من قائل: ﴿ فَاذْكُرُونِ آذَكُرُ لَمْ ﴾).

وقال تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ٱذَكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴾ [الأحزاب: ٤١].

وقىال: ﴿وَالذَّكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّكِرَتِ ﴾[الأحزاب: ٣٥]؛ أي: كثيرًا.

وقال تعالى: ﴿ فَإِذَا قَضَيْتُ مُ مَّنَاسِكَكُمْ فَاذَكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرُهُ عَابَ آءَكُمْ أَوْ أَشَكَذَ ذِكُرُوا اللَّهَ كَذِكُرُهُ عَابَ آءَكُمْ أَوْ أَشَكَدَ ذِكُرُّ البقرة: ٢٠٠].

فقيد الأمر بالذكر بالكثرة والشدة؛ لشدة حاجة العبد إليه، وعدم استغنائه عنه طرفة عين، فأي لحظة خلا فيها العبد عن ذكر الله، كانت عليه، لا له، وكان خسرانه فيها أعظم ممّا ربح في غفلته عن الله.

وقد قال بعض العارفين: لو أقبل عبد على الله كذا كذا سنة، ثم أعـرض عنه لحظة، لكان ما فاته أعظم مما حصّله.

وذكر البيهقي عن أم المؤمنين عائشة ﷺ، عن النبي ﷺ أنه قال: «ما من

ساعة تمرّ بابن آدم لم يذكر الله فيها، إلا تحسّر عليها يوم القيامة»(١).

وذُكر عن معاذ ﷺ يرفعه: «ليس يتحسر أهل الجنة إلا على ساعة مرت بهم لم يذكروا الله ﷺ فيها»(٢).

وعن أُم حَبيبة ﷺ زوجِ النبي ﷺ قالت: قال رسول الله ﷺ: «كـــلام ابــن آدم كلُّه عليه لا له، إلا أمرًا بمعروف، أو نهيًا عن منكر، أو ذكرًا لله ﷺ: (٣).

واعلم أن الذكر نوعان:

أحدهما: ذكر أسماء الرب الله وصفاته، والثناء عليه بها، وتنزيهه وتقديسه عما لا يليق به.

وهذا _ أيضًا _ نوعان :

أحدهما: إنشاءُ الثناء عليه بها من الذاكر، وهذا النوع المقصود هاهنا من نحو: التسبيح والتحميد والتكبير والتهليل، وأفضل هذا النوع أجمعُه للثناء وأعمُّه.

والنوع الثاني: الخبر عن الربّ تعالى بأحكام أسمائه وصفاته؛ نحو قولك: الله على يخفى عليه خافية من أعمالهم، وهو أرحم بهم من آبائهم وأمهاتهم.

وأفضلُ هذا النوع الثناءُ عليه بما أثني هو تعالى به على نفسه، ويما أثني

⁽١) رواه البيهقي في «شعب الإيمان» (١١٥) وقال: وفي هذا الإسناد ضعف غير أن له شواهد.

⁽۲) رواه البيهقي في «شعب الإيمان» (۵۱۲، ۵۱۳).

⁽٣) رواه البيهقي في «شعب الإيمان» (١٤).

عليه رسولُه ﷺ من غير تحريف ولا تعطيل، ومن غير تمثيل ولا تكييف. وهذا النوع_أيضًا_على ثلاثة أنواع: حمد، وثناء، ومجد.

فالحمد: الإخبار عنه بصفات كماله، مع محبته والرضاعنه، فلا يكون المحبُّ الساكت حامدًا، ولا المثني بلا محبة حامدًا، حتى يجتمع له المحبة والثناء، فإن كرر المحامد شيئًا بعد شيء، كانت ثناء، فإن كان المدح بصفات الجلال والعظمة والكبرياء والملك، كان مجدًا.

وقد جمع الله لعبده الأنواع الثلاثة في أول الفاتحة، «فإذا قال العبد: ﴿ الْمَحَمُدُ اللَّهِ عَبِدِي، وإذا قال: ﴿ الرَّحْمَنِ الرَّحْمَنِ اللَّهِ عَبِدِي، وإذا قال: ﴿ مَلِكِ يَوْمِ اللَّهِ عَبِدِي، قال: أَنْسَى علي عبدي، وإذا قال: ﴿ مَلِكِ يَوْمِ اللَّهِ عِبْدِي ﴾، قال: مجدنى عبدي (١).

النوع الثاني من الذكر: ذكر أمره تعالى ونهيه وأحكامه، وهذا نوعان:

أحدهما: ذكره بذلك إخبارًا عنه بأنه أمر بكذا، ونهى عن كذا، وأحبَّ كذا، وسخط كذا، ورضى كذا.

والثاني: ذكره عند أمره، فيبادر إليه، وعند نهيه، فيبعد عنه، فذكر أمره ونهيه شيء، وذكره عند أمره ونهيه شيء آخر.

فإذا اجتمعت هذه الأنواع للذكر، فذكرهُ أفضلُ الذكر وأجلُّه وأعظمه؛ كما في «الكلم الطيب والعمل الصالح» للمحقق ابن القيم قدس الله

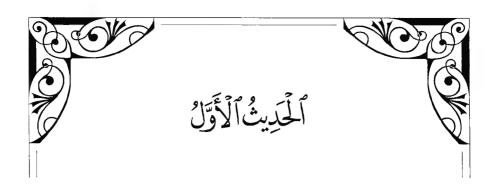
⁽١) رواه مسلم (٣٩٥) من حديث أبي هريرة رهيد.

روحه ونور ضریحه^(۱)، آمین.

وذكر الحافظ المصنف_رحمه الله تعالى، ورضي عنه في هذا الباب تسعة أحاديث:

* * *

⁽۱) انظر: «الوابل الصيب» لابن قيم الجوزية (ص: ۱۱۸ ـ ۱۲۰).



7٠٢ ـ عَن أبي هُرَيْرَة ﴿ قَالَ رَسُولُ الله ﷺ : «يَقُول الله ﷺ الله ﷺ الله هُلَا عِنْد ظنّ عَبدِي بِي، وَأَنَا مَعَه حِين يهذكرنِي، إِن ذكرنِي فِي نفسه ذكرتُه فِي مَلاً خير مِنْهُم، وَإِن ذكرتُه فِي مَلاً خير مِنْهُم، وَإِن تقرَّب إِلَيَّ شبرًا تقرَّبتُ إِلَيْهِ ذِرَاعًا، وَإِن تقرَّب إِلَيَّ ذِرَاعًا تقرَّبتُ إِلَيْهِ بِاعًا، وَإِن أَتَانِي يمشي أَتَيْته هرولة»، أخرجه البُخارِيُّ وَمُسلمٌ، هَذَا لَفظه (۱).

(عن أبي هريرة) عبدِ الرحمنِ بنِ صخرٍ (الله على الله على الله على عبدِ الرحمنِ بنِ صخرٍ (الله على النبي يلا عبد النبي على عبد عبدي) المؤمنِ بي وبرسلي، (بي) ؛ أي: أعامله على حسب ظنه، وأفعل به ما يتوقعه مني.

والمراد: الحث على تغليب الرجاء على الخوف، وحسن الظن بالله تعالى.

ويجوز أن يفسر الظن هنا بالعلم، والمعنى: أنا عند يقينه بي، وعلمه

⁽١) رواه البخاري (٧٤٠٥)، ومسلم (٢٦٧٥/٢).

بأن مصيره إليّ، وحسابه عليّ، وأن ما قضيت له من خير وشر فلا مرد لـه، فلا معطيَ لما منعتُ، ولا مانعَ لما أعطيت.

يعني: إذا تمكن العبد في مقام التوحيد، ورسخ الإيمان والوثوق بالله تعالى، قرب منه، ورفع دونه الحجاب؛ بحيث إذا دعاه أجاب، وإذا سأله استجاب.

(وأنا معه حين يذكرني)؛ فإن الله على قريب ممن ذكره، وهو معه، وهذه المعية معية خاصة بالذاكرين الله ربَّ العالمين غير معية العلم والإحاطة العامة، فهي معية قرب وولاية، ومحبة ونصرة، وحفظ وتوفيق؛ كقوله على الله على المحتليبين الله الله على المحتليبين الله الله على من هذه المعية نصيب وافر.

وفي حديث إلهي: «أنا مع عبدي ما ذكرني، وتحركت بي شفتاه»، ويأتى في كلام المصنف(١).

وفي أثر آخر إلهي: أهلُ ذكري أهلُ مجالستي، وأهل شكري أهل زيارتي، وأهل طاعتي أهل كرامتي، وأهل معصيتي لا أُقنطهم من رحمتي، إن تابوا فأنا حبيبهم؛ فإني أحب التوابين، وأحب المتطهرين، وإن لم يتوبسوا فأنا طبيبهم؛ بأن أبتليهم بالمصائب؛ لأطهرهم من المعايب(٢).

⁽١) سيأتي الحديث برقم (٦٠٩).

⁽٢) أورده ابن تيمية في «مجموع الفتاوى» (١٠/ ٨٦) بـ لا إسـناد، ولـم نقـف عليـه مسندًا.

قال المحقق ابن القيم في كتابه «الكلم الطيب»: المعية الحاصلة للذاكر معيةٌ لا يشبهها شيء، وهي أخص من المعية الحاصلة للمحسن والمتقي، وهي معية لا تدركها العبارة، ولا تنالها الصفة، وإنما تُعْلَم بالذوق، وهي مزلة أقدام إن لم يصحب العبد فيها تمييزٌ بين القديم والمحدَث، بين الربّ والعبد، بين الخالق والمخلوق، بين العابد والمعبود، وإلّا، وقع في حلول يضاهي به النصارى، أو اتحادٍ يضاهي به القائلين بوحدة الوجود، وأن وجود الرب تعالى عينُ وجود هذه الموجودات، بل ليس عندهم ربٌّ وعبد، ولا خلق وحَقّ، بل عندهم الربُّ هو العبد، والعبد هو الرب، والخلق المشبه هو الحق المنزه، تعالى عما يقول الظالمون والجاحدون علوًا كبيرًا.

والمقصود: أنه إن لم يكن مع العبد عقيدة صحيحة، وإلا، فإذا استولى عليه سلطان الذكر، وغاب بمذكوره عن ذكره وعن نفسه، وَلَجَ بابَ الحلول والاتحاد ولا بدّ. انتهى (١١).

(إن ذكرني) عبدي (في نفسه) من غير أن يكون في ملأ، ولا جمع من الناس، بل سرًّا وخفية إخلاصًا، وتجنبًا من الرياء؛ بحيث يُسمع نفسه فقط، (ذكرته) أنا (في نفسي)؛ أي: أمرت بثوابه على منوال عمله، فأتولى بنفسي إثابته، فلا أكِلُه إلى أحد من خلقي، (وإن ذكرني) عبدي (في ملأ) من الناس، (ذكرته في ملأ خير منهم)؛ أي: في ملأ من الملائكة المقربين، ومع أرواح المرسلين، والمراد منه: مجازاة العبد بأحسنَ مما فعله، وأفضلَ مما جاء به.

⁽١) انظر: «الوابل الصيب» لابن قيم الجوزية (ص: ٩٣ ـ ٩٤).

قال الطيبي: وإنما قيد بأرواح المرسلين؛ لئلا يستدل بهذا الحديث على أن الملائكة أفضلُ من البشر، على أن المراد من الملائكة أفضلُ من البشر، على أن المراد من الملائكة أفضلُ على المراد ع

(وإن تقرب) عبدي (مني شبرًا، تقربت إليه ذراعًا): قال في «جامع الأصول»: المراد بقرب العبد من الله: القرب بالذكر والعمل الصالح، لا قرب الذات والمكان؛ فإن ذلك من صفات الأجسام، والله على يتعالى عن ذلك ويتقدس.

والمراد بقرب الله من العبد: قرب نعمه وألطافه منه، وبرّه وإحسانه إليه، وفيض مواهبه ومكارمه عليه، وترادف مننه ومنحه لديه (٢٠).

وقال النووي: هذا الحديث من أحاديث الصفات، ويستحيل إرادة ظاهره. ومعناه: من تقرب إليَّ بطاعتي، تقربت إليه برحمتي، وكلما زاد زدت^(۳).

ومن ثم قال: (وإن تقرب إليّ ذراعًا، تقربت منه باعًا)، وهذه الأشياء من الشبر والذراع والباع مجاز عمن تقرب إليه تعالى بالطاعات أنه يثيبه عليها بجزاء عمله، وزيادات، وذكر تحديد المسافة تمثيل للمعقول بالمحسوس.

فالشبر _ بكسر الشين المعجمة _ : ما بين أعلى الإبهام وأعلى الخنصر، مذكر، والجمع أشبار.

⁽١) انظر: «الكاشف عن حقائق السنن» للطيبي (٥/ ١٧٢٣).

⁽٢) انظر: «جامع الأصول» لابن الأثير (٤/ ٧٧).

⁽٣) انظر: «شرح النووي على مسلم» (١٧/ ٣).

والذراع _ بالكسر _ : من طرف المرفق إلى طرف الإصبع الوسطى، والجمع أذرُع، وذُرعان _ بالضم _ .

والباع: قدر مدّ اليدين، كالبَوْع، ويضم، والجمع أبواع.

(وإن أتاني) عبدي (يمشي)، يقال: سرت مشيًا، ومشوًا: إذا سار في مشيه على هنياته، (أتيته) مُقبلًا عليه، ومُثِيبًا له، ومُسديًا إحساني إليه (هرولة)، وهي ما بين المشي والعَدُو، أو بعد العَنق بفتح العين المهملة والإسراع في المشي، وهو كناية عن سرعة إجابة الله تعالى دعوته، وقبول توبته، وأن يسدي إليه لطفه ورحمته.

فمن اجتهد في التقرب إلى الله على الطاعة، وأقبل عليه بالإخلاص، رقاه إلى درجة الإحسان، ورادف عليه المنن والمنح والقرب منه، حتى كأنه يراه، فيمتلئ من معرفته، ويبتهج بمحبته، ويخضع لعظمته، ويخشع لمهابته وإجلاله، فهو ما بين الإجلال والخوف والمهابة، والأنس به والشوق إليه والفرح به، كأنه مشاهد له بعين البصيرة. وبالله التوفيق.

(أخرجه البخاري، ومسلم، وهذا لفظه)؛ أي: لفظ مسلم، ورواه الترمذي، والنسائي، وابن ماجه (۱).

ورواه الإمام أحمد بنحوه بإسناد حسن، وزاد في آخره: قال قتادة: والله أسرع بالمغفرة (٢).

⁽۱) رواه الترمذي (۳۲۰۳)، والنسائي في «السنن الكبرى» (۷۷۳۰)، وابـن ماجـه (۳۸۲۲)، وتقدم تخريجه عند البخاري ومسلم.

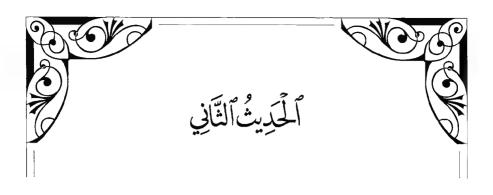
وروى الطبراني بإسناد حسن عن معاذ بن أنس الله قال: قال رسول الله على: «قال الله جل ذكره: لا يذكرني عبد في نفسه، إلا ذكرته في ملأ من ملائكتي، ولا يذكرني في ملأ، إلا ذكرته في الملأ الأعلى»(١).

وروى البزار بإسناد صحيح عن ابن عباس ، عن النبي على الله الله تعالى: يا ابن آدم! إذا ذكرتني في ملأ، ذكرتك خاليًا، وإذا ذكرتني في ملأ، ذكرتك في ملأ خير من الذين ذكرتني فيهم (٢٠).

* * *

⁽۱) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (۲۰/ ۱۸۲)، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (۱/ ۷۸): إسناده حسن.

⁽۲) رواه البزار في «مسنده» (۱۳۸ ٥)، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائــد» (۱۰ / ۷۸): رجاله رجال الصحيح غير بشر بن معاذ العقدي، وهو ثقة.



٦٠٣ ـ عَن أبي هُرَيْرَة ﴿ مَلَا ثِلَهُ مَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: ﴿ إِنَّ لِلَّهِ مَلاَئِكَـةً سَيَّارَةً فُـضْلًا يَبتغُونَ مَجَالِسَ الذِّكْرِ، فَإِذَا وَجَدُوا مَجْلِسًا فِيهِ ذِكْرٌ قَعَدُوا مَعَهُمْ وَحَفَّ بَعْضُهُمْ بَعْضًا بِأَجْنِحَتِهِمْ حَتَّى يَمْلَؤُوا مَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ السَّمَاءِ اللُّنيَّا، فَإِذَا تَفَرَّقُوا عَرَجُوا وَصَعِدُوا إِلَى السَّمَاءِ»، قَالَ: «فَيَسْأَلُهُمُ اللَّهُ ﷺ وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ: مِنْ أَيْنَ جِئْتُمْ؟ فَيَقُولُونَ: جِئْنَا مِنْ عِنْدِ عِبَادٍ لَكَ فِي الأَرْضِ يُسَبِّحُونكَ وَيُكَبِرُونكَ وَيُهَلِّلُونَكَ وَيَحْمَدُونَكَ وَيَسْأَلُونَكَ، قَالَ: وَمَا يَسْأَلُونِي؟ قَالُوا: يَسْأَلُونَكَ جَنَّتُكَ، قَالَ: وَهَلْ رَأَوْا جَنَّتِي؟ قَالُوا: لَا، أَي رَبِّ، قَالَ: فَكَيْفَ لَـوْ رَأَوْا جَنَّتِي؟ قَالُوا: وَيَسْتَجِيرُونَكَ، قَالَ: وَمِمَّ يَسْتَجِيرُونَنِي؟ قَالُوا: مِنْ نَارِكَ يَا رَبِّ، قَالَ: وَهَلْ رَأُواْ نَارِي؟ قَالُوا: لَا، قَالَ: فَكَيْفَ لَـوْ رَأُوْا نَارِي؟، قَالُوا: وَيَسْتَغْفِرُونكَ»، قَالَ: «فَيَقُولُ: قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ وأَعْطَيْتُهُمْ مَا سَأَلُوا، وَأَجَرْتُهُمْ مِمَّا اسْتَجَارُوا»، قَالَ: «فَيَقُولُونَ: رَبِّ! فِيهِمْ فُلاَنٌ عَبْدٌ خَطَّاءٌ إِنَّمَا مَرَّ فَجَلَسَ مَعَهُمْ»، قَالَ: «فَيَقُولُ: وَلَهُ قد غَفَرْتُ، هُمُ الْقَوْمُ لَا يَشْقَى بِهِمْ جَلِيسُهُمْ». أَخْرجَاهُ،

وَهَٰذَا لفظ مُسلم^(۱).

(عن أبي هريرة على النبي على قال: إن لله على ملائكة سيارة) في الأرض، وفي لفظ: «سياحون في الأرض، فضلًا عن كُتّاب الناس، يطوفون في الطرق» (٢)، (يبتغون)؛ أي: يطلبون، وفي لفظ: «يلتمسون» (٦)، (مجالس الذكر)، وفي رواية: «يلتمسون أهل الذكر» (فإذا وجدوا مجلسًا فيه)؛ أي: في ذلك المجلس (ذكرٌ لله) على وفي رواية: «فإذا وجدوا قومًا يذكرون الله تعالى، تنادَوا أي: نادى بعضهم بعضًا : هَلُمُّوا إلى حاجتكم (٥)، ف (قعدوا معهم، وحف بعضُهم بعضًا).

قال في «المطالع»: «حفوا دونهما (٢) بالسلاح» (٧)، و «حفت بهم الملائكة» (٨)، المعنى: أحدقوا بهم، وصاروا أحفتهم؛ أي: جوانبهم (٩).

⁽۱) رواه البخاري (۲۶۰۸)، ومسلم (۲۲۸۹).

⁽٢) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٨٥٧).

⁽٣) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٢/ ٣٥٩).

⁽٤) رواه البخاري (٦٤٠٨).

⁽٥) انظر التعليق السابق.

⁽٦) في الأصل: «دونها»، والتصويب من «مطالع الأنوار»، وقال محققه في تعليقته: في جميع النسخ: «دونها»، والمثبت من «المشارق»، «الصحيح».

⁽٧) في الأصل: «السلام»، والتصويب من «مطالع الأنوار». والحديث المذكور رواه البخاري (٣٩١١) من حديث أنس بن مالك ﷺ.

⁽٨) رواه الترمذي (٣٣٧٨) من حديث أبي هريرة وأبي سعيد الخدري ، وقال الترمذي: حديث حسن صحيح.

⁽٩) انظر: «مطالع الأنوار» لابن قرقول (٢/ ٣٣٦).

وفي «القاموس»: ﴿ مَا فِيْهِ مِنْ حَوْلِ ٱلْعَرْشِ ﴾ [الزسر: ٧٥]: محدقين بأحفته: جوانبه، وفيه: ﴿ وَحَفَفُنَا هُمَا بِنَخْلِ ﴾ [الكهف: ٣٢]: جعلنا النخل مطبقة (١) بأحفتهما (٢٠).

(بأجنحتها)؛ أي: أجنحة الملائكة الكرام (حتى يملؤوا)؛ أي: الملائكة (ما بينهم)؛ أي: من مساحة مجلسهم الذي جلسوه صعودًا، (و) ما (بين السماء الدنيا) من السماوات السبع، وهي المطلة على الأرض، وفي رواية: «فتحفهم بأجنحتها إلى السماء الدنيا»(٣).

وتقدم أن طالب العلم لتحفُّ به الملائكة، وتظله بأجنحتها، فيركب بعضها بعضًا حتى تبلغ السماء الدنيا؛ من حبهم لما يطلب، كذا في السنن والمسانيد من حديث صفوان بن عسَّال(٤).

فإذا (تفرقوا)؛ أي: أهلُ الذكر من القوم الذين جلسوا يذكرون الله تعالى من مجلسهم ذلك، (عرجوا)؛ أي: الملائكة السيارة عليهم السلام، وقوله: (وصعدوا) عطف تفسير؛ لأن الصعود والعروج بمعنى واحد.

قال في «النهاية»: العروج: الصعود، يقال: عرج يعرج عُروجًا، وقد تكرر في الحديث^(٥).

⁽١) كذا في الأصل، وفي «القاموس المحيط»: «مطيفة».

⁽٢) انظر: «القاموس المحيط» للفيروزأبادي (مادة: حفف).

⁽٣) رواه البيهقي في «شعب الإيمان» (٥٣١).

⁽٤) تقدم الحديث برقم (٥٧٧).

⁽٥) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٣/ ٢٠٣).

وقال في «النهاية» أيضًا: يقال: صعد إلى فوق صعودًا: إذا طلع، والصُّعُد بضمتين: جمع صُعود، وهو خلاف الهبوط، وبفتحتين: خلاف الصبب(۱).

والصبب: الانحدار، وفي صفته ﷺ: إذا مشى كأنه ينحطُّ في صَـبَب^(٢)؛ أي: في موضع منجدر.

وفي لفظ: كأنه يهوي من صبوب (٣)، يروى بالفتح والضم، فالفتح: اسم لما يصب على الإنسان من ماء وغيره؛ كالطَّهور والغَسول، والضمُّ جمع صبب (٤).

وقوله: (السماء) بالنصب، تنازعه كل واحد من (عرجوا)، و(صعدوا).

(قال) النبي ﷺ: (فسألهم الله تعالى، وهو أعلم) من كل عليم، وأعلم منهم بأنفسهم وبأفعالهم، فيقول لهم: (من أين جئتم)؛ أي: من أي مكان؟

قال في «القاموس»: وأين: سؤال عن مكان(٥).

(فيقولون: جئنا) يا ربنا (من عند عباد ك) حال كونهم مستقرين (في الأرض يسبحونك)؛ أي: ينزهونك عما لا يليق بجلال عظمتك

⁽١) المرجع السابق (٣٠/٣).

⁽٢) رواه الإمام أحمد في «المسند» (١/ ١٢٧)، والترمذي في «الشمائل المحمدية» (٧)، من حديث على الله على ا

⁽٣) رواه أبو داود (٤٨٦٤) من حديث أبي الطفيل ﷺ.

⁽٤) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٣٠/٣).

⁽٥) انظر: «القاموس المحيط» للفيروزأبادي (مادة: أين).

وكبريائك، فبقولون: سبحان ربِّنا وتقدُّس، (ويكبرونك)، فيقولون: الله أكبرُ من كل كبير، وأعظم من كل عظيم، (ويهللونك) فيقولون: لا إلـه إلا الله وحدَه لا شريك له، (ويحمدونك) فيقولون: الحمد لله رب العالمين حمدًا يوافي نعمه، ويكافئ مزيده، (ويسألونك، قال): فيقول الله على: (وما يسألوني)؛ أي: عبادي الذاكرين لي؟ (قالوا)؛ أي: الملائكة الكرام عليهم السلام: (يسألونك) أن تُدخلهم جنتك التي جعلتها لعبادك الصالحين، وجعلت فيها من النعيم المقيم ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر، التي هي محلّ رضاك، ومستقر أوليائك، (قال: وهل رأوا جنتي) حتى يسألوني إياها؟ (قالوا)؛ أي: الملائكة: (لا أيْ ربّ) ما رأوها، ولكن أخبروا بها على ألسنة رسلك وأنبيائك، فاشتاقوا إليها، وسألوك إياها، (قال: فكيف لو رأوا جنتى)، وما أعددت لعبادي الصالحين فيها من النعيم المقيم، والعز والرفعة والتكريم؛ فإن الخبر ليس كالعيان؟ فيقولون: لو رأوها، كانوا عليها أشدّ حرصًا، وأشد لها طلبًا، وأعظمَ فيها رغبة، (قالوا: ويستجيرونك)؛ أي: يطلبون منك أن تجيرهم، (قال) الله على: (ومما يستجيرون)، وفي رواية: «مم يتعوذون؟»(١)، قال: (قالوا: من نارك) التي وقودها الناس والحجارة (يا رب)، وفي لفظ: «قالوا(٢): يقولون: من النار»(٣)، (قال)، وفي لفظ: «فيقول»(٤): (وهل رأوا ناري؟ قالوا: لا)

⁽١) رواه البخاري (٦٤٠٨) من حديث أبي هريرة رهيه.

⁽٢) كذا في الأصل، في «صحيح البخاري»: «قال».

⁽٣) رواه البخاري (٦٤٠٨) من حديث أبي هريرة 🖔.

⁽٤) رواه الحاكم في «المستدرك» (١٨٢١)، وفي «صحيح البخاري» (١٤٠٨): «يقول».

ما رأوها، ولكن أخبرهم بها رسلك وأنبياؤك، وأهلُ العلم، فخافوها وأشفقوا منها، (قال)، وفي لفظ: «فيقول»(۱): (فكيف لو رأوا ناري؟)، فيقولون: لو رأوها كانوا أشدٌ منها فرارًا، وأشد لها مخافة، (قالوا)؛ أي: الملائكة الكرام: (ويستغفرونك)؛ أي: يطلبون منك أن تغفر لهم ذنوبهم، الملائكة الكرام: (قد غفرت لهم، وأعطيتهم ما سألوا) من الجنة ونعيمها، (وأجرتهم مما استجاروا) من النار وجحيمها، (قال: يقولون: ربّ! فيهم فلان عبدٌ خَطّاء)؛ أي: كثير الذنوب والأوزار والخطايا، ليس هو منهم، (إنما مر)، فرآهم يذكرونك، (فجلس معهم، قال: فيقول الله) كذ: (وله)؛ أي: لذلك العبد الخطاء (قد غفرت) الخطايا والأوزار، والذنوب الكبار، (هم)؛ أي: أهل الذكر (القومُ) الذين يُعتدّ بهم، ويسعد بقربهم، والرضوان.

(أخرجاه)؛ أي: البخاري ومسلم، (وهذا لفظ مسلم)، ولفظ البخاري: عن أبي هريرة هذه قال: قال رسول الله على: "إن لله ملائكة يطوفون في الطرق يلتمسون أهل الذكر، فإذا وجدوا قومًا يذكرون الله، تنادَوْا: هَلُموا إلى حاجتكم، فيحفونهم بأجنحتهم إلى السماء»، قال: "فيسألهم ربهم، وهو أعلم بهم، قال: ما يقول عبادي؟»، قال: "فيقولون: يسبحونك ويحمدونك ويكبرونك ويمجدونك»، قال: "فيقول: هل رأوني؟ فيقولون: لا والله ما رأوك»، قال: "فيقول: كيف لو رأوني؟» قال:

⁽١) انظر التعليق السابق.

«فيقولون: لو رأوك، كانوا لك أشد عبادة، وأشد لك تمجيدًا، وأكثر لك تسبيحًا»، قال: «فيقول: يسألونك الجنة»، تال: «فيقول: يسألونك الجنة»، قال: «فيقول: وهل رأوها؟» قال: «يقولون: لا والله يا رب ما رأوها، فيقول: فكيف لو رأوها؟» قال: «يقولون: لو أنهم رأوها، كانوا أشد عليها حرصًا، وأشد لها طلبًا، وأعظم فيها رغبة، قال: فمم يتعوذون؟» قال: «يقولون(۱): من النار»، قال: «فيقول: وهل رأوها؟» قال: «فيقولون: لا والله ما رأوها»، قال: «فيقول: فكيف لو رأوها؟» قال: «يقولون: لو رأوها، كانوا أشد منها فرارًا، وأشد لها مخافة». قال: «فيقول: أشهدكم أني قد غفرت لهم»، قال: «يقول ملك من الملائكة: فيهم فلان ليس منهم، إنما جاء لحاجة»، قال: «فيقول: هم القوم لا يشقى جليسهم بهم»(۲).

ورواه الإمام أحمد، والترمذي، وابن حبان، وأبو نعيم في «الحلية»، وغيرهم (٣).

قال في «الكلم الطيب»: فهذا من بركتهم على نفوسهم وعلى جلوسهم، فلهم نصيب من قوله: ﴿وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَاكُنتُ ﴾[مريم: ٣١]، فهكذا المؤمن مبارك أين حلّ، والفاجر مشؤوم أين حل، فمجالس الذكر مجالس الملائكة، ومجالس الغفلة مجالس الشياطين، وكل ينضاف إلى

⁽١) في الأصل: «يتعوذون»، والمثبت من «صحيح البخاري».

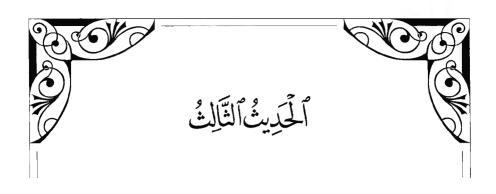
⁽٢) تقدم تخريجه.

⁽٣) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٢/ ٢٥١)، والترمذي (٣٦٠٠)، وابن حبان في «صحيحه» (٨٥٧)، وأبو نعيم في «حلية الأولياء» (٨/ ١١٧).

شكله وشبهه، فكل امرئ يَصْبُو إلى ما يناسبه(١).

* * *

⁽۱) انظر: «الوابل الصيب» لابن قيم الجوزية (ص: ١٠١).



عَن أبي هُرَيْرَة ﴿ قَالَ: كَانَ رَسُولُ الله ﷺ يسير فِي طَرِيق مَكَّة، فَمر على جبل يُقال لَهُ: جُمْدَان، فَقَالَ: «سِيرُوا هَـذَا جُمْدَان، سَبَقَ المُفردون» قَالُوا: وَمَا المفردون يَـا رَسُول الله؟ قَالَ: «الذاكرون الله كثيرًا وَالذَّاكِرَات»، أخرجه مُسلم (۱).

(عن أبي هريرة) أيضًا (هذه قال: كان رسولُ الله على يسير في طريق مكة) المشرفة زادها الله تشريفًا وتعظيمًا، (فمر) في سيره ذلك (على جبل) من الجبال (يقال له: جُمُدان) بضم الجيم وسكون الميم فدال مهملة فألف فنون، وصَحَفَه يزيدُ بنُ هارون بالنون بدل الميم، وصَحَفَه بعض رواة مسلم، فقال: حمران بالحاء والراء المهملتين (٢).

وهو منزل من منازل أسلم بين قُدَيْد وعُسْفان، (فقال) النبي على الأصحابه رضوان الله عليهم: (سيروا): أمرٌ من السير، وهو الذهاب كالمسير، يقال: سار يسير، وساره غيرُه، وأساره، وسار به، وسَيَّره، (هذا جمدان، سبق المفردون): بضم الميم وفتح الفاء وتشديد الراء، وتخفف.

⁽١) رواه مسلم (٢٦٧٦).

⁽٢) انظر: «مطالع الأنوار» لابن قرقول (٢/ ١٩٥).

قال النووي: والمشهور التشديد (١)؛ أي: المعتزلون عن الناس. انتهى.

كذا هو في جميع الكتب التي وقفنا عليها.

وأما قول العلقمي في حاشيته على «الجامع الصغير»: قال في «النهاية»: وفي رواية: (المفردين) سهو؛ فإن عبارة «النهاية» فيه: «سبق المفردون»، وفي رواية: «طوبى للمفردين»، قيل: وما المفردون؟ قال: «الذين أُهْتِروا في ذكر الله»(۲)؛ كما قال هنا.

(قالوا)؛ أي: من كان معهم، الخطابُ من الصحابة ﷺ: (وما المفردون يا رسول الله؟ قال ﷺ): المفردون (الذاكرون الله) ﷺ (كثيرًا والذاكراتُ) الله كثيرًا.

قال في «النهاية»: يقال: فرد برأيه، وأفرد، وفرّد، واستفرد بمعنى: انفرد به، وقيل: فرد الرجل: إذا تفقه واعتزل الناس، وخلا بمراعاة الأمر والنهي.

وقيل: هم الهرمى الذين هلك أقرانهم من الناس، وبقوا يذكرون الله (٣).

⁽۱) انظر: «شرح النووي على مسلم» (۱۷/ ٤).

⁽٢) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٣/ ٤٢٥)، والحديث المذكور أورده ابن قتيبة في «غريب الحديث» (١/ ٣٢١)، وقال: يرويه محمد بن بشر عن عمر بن راشد، عن يحيى بن أبي كثير، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة، وفيه: «سبق المفردون» بدل «طوبي المفردون».

⁽٣) المرجع السابق (٣/ ٤٢٥ ـ ٤٢٦).

(رواه مسلم) في «صحيحه»، وهذا لفظه (۱).

ورواه الترمذي، ولفظه: قالوا: يا رسول الله! وما المفردون؟ قال: «المستهترون بذكر الله تعالى، يضع الذكر عنهم أثقالهم، فيأتون يوم القيامة خفافًا»(۲).

المستهترون _ بفتح التاءين المثناتين فوق _ : هم المولعون بالذكر، المداومون عليه، لا يبالون ما قيل فيهم، ولا ما فعل بهم.

يقال: أهتر فلان بكذا، واستهتر، فهو مُهتر به، ومستهتر؛ أي: مولَع به، لا يتحدث بغيره، ولا يفعل غيره.

وقال: أراد بقوله: (أُهتروا في ذكر الله تعالى)؛ كما في بعض ألفاظ الرواية: كبروا في طاعته، وهلك أقرانهم، مأخوذ من قولهم: أهتر الرجل، فهو مهتر: إذا أسقط في كلامه من الكبر^(٣).

قال في «القاموس»: أُهْتِر -بالنضم - فهو مُهْتَر: أُولَعَ بالقول في الشيء، وهتره الكبريهتره، والمستهتَرُ بالشيء -بالفتح -: المولَع به، لا يبالي بما فعِل فيه، وشتم له (٤).

وقال في «الكلم الطيب»: قالوا: «وما المفردون؟» قال: «الذين أُهْتِروا

⁽١) تقدم تخريجه.

⁽٢) رواه الترمذي (٣٥٩٦) من حديث أبي هريرة ﷺ، وقال: حديث حسن غريب.

⁽٣) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٥/ ٢٤١_ ٢٤٢).

⁽٤) انظر: «القاموس المحيط» للفيروزأبادي (مادة: هتر).

في ذكر الله، يضع الذكر عنهم أوزارهم»(١).

أَهْتُروا _ بضم الهمزة وسكون الهاء وضم الفوقية _ بالسيء، وفيه: أولعوا به، ولزموه، وجعلوه دأبهم.

قال: وفي بعض ألفاظ الحديث: «المستهترون بذكر الله»، ومعناه: الذين أولعوا به، قال: وفيه تفسير آخر (٢): أُهْتُروا في ذكر الله: كبروا، وهلك أقرانهم وهم في ذكر الله.

يقال: أهتر الرجل، فهو مهتر: إذا أسقط في كلامه من الكبر، والهتر: السقط من الكلام؛ كأنه بقي في ذكر الله حتى خرف، وأنكر عقله.

قال: والهتر: الباطل أيضًا ، ورجل مستهتر: إذا كان كثير الأباطيل.

وفي حديث ابن عمر: أعوذ بالله أن أكون من المستهترين (٣).

قال: وحقيقة اللفظ: أن الاستهتار: الإكثارُ من الشيء، والولوع به، حقًا كان أو باطلًا، وغلب استعماله على المبطِل، حتى إذا قيل: فلان مستهتر، لا يفهم منه إلا الباطل، وأما إذا قيد: بشيء، تقيد به؛ نحو: هو مستهتر في ذكر الله، أو قد أهتر في ذكر الله؛ أي: أولع به، وغُري به. ويقال: استهتر فيه، وبه.

⁽۱) أورده ابن قتيبة في «غريب الحديث» (۱/ ٣٢١)، وقال: يرويه محمد بن بشر عن عمر بن راشد، عن يحيى بن أبي كثير، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة.

⁽٢) في الأصل: «تفسيران» بدل «تفسير آخر»، والمثبت من «الوابل الصيب».

⁽٣) أورده الزمخشري في «الفائق» (٤/ ٩١)، ولم نقف عليه مسندًا.

وتفسير هذا في الأثر الآخر: «أكثروا ذكر الله حتى يقال: مجنون»(١).

رواه الإمام أحمد في «المسند»، وابن حبان في «صحيحه» (٢) من حديث أبي سعيد مرفوعًا (٣). انتهى.

قال الحافظ ابن رجب: ومن هذا السياق يظهر وجه ذكر السابقين في هذا الحديث؛ فإنه لما سبق الركب، وتخلف بعضهم، نبه النبي على أن

⁽۱) انظر: «الوابل الصيب» لابن قيم الجوزية (ص: ۱۰۷ ـ ۱۰۸).

⁽٢) في الأصل: «صحيح ابن حبان» بدل «ابن حبان في صحيحه»، والمثبت يقتضيه السياق.

⁽٣) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٣/ ٧١)، وابن حبان في «صحيحه» (٨١٧).

⁽٤) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٢/ ٣٢٣) من حديث أبي هريرة ﷺ.

⁽٥) في هامش الأصل: «الدف بالفتح: الجانب من كل شيء، أو صفحته. اه قاموس».

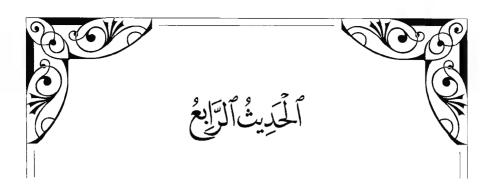
⁽٦) كذا ضبطت في الأصل.

⁽٧) رواه الثعلبي في «تفسيره» (٧/ ٢٨٢) من طريق جعفر الفريابي.

السابقين على الحقيقة هم الذين يُدمنون ذكرَ الله على الحقيقة هم الذين يُدمنون ذكرَ الله على ويولعون به؛ فإن الاستهتار بالشيء هو الولوع به والشغف، حتى لا يكاد يفارق ذكره؛ كما تقدم(۱). والله أعلم.

* * *

⁽۱) انظر: «جامع العلوم والحكم» لابن رجب (ص: ٤٤٤).



معيد هُرَيْرَة هُ وَأَبِي سعيد هُدَ: أَنَّهُمَا شَهدا على النبيِّ عَلَيْ أَنَّهُمَا شَهدا على النبيِّ عَلَيْ أَنَّه قَالَ: «لَا يقْعدُ قومٌ يذكرُونَ الله إلَّا حَقَّتُهم المَلاَئِكَة، وَخَشِيتُهُم الرَّحْمَة، وَنزلَتْ عَلَيْهِم السَّكينَة، وَذكرهم الله فِيمَن عِنْده». أخرجه مسلم (۱).

(وغشيتهم الرحمة)؛ أي: رحمة الله تعالى؛ أي: جاءتهم وغمرتهم، يقال: غشيه يغشاه غشياناً: إذا جاءه، وغشاه تغشية: إذا غطاه، وغشي الشيءَ: إذا لابسَه، واستغشى بثوبه: إذا تغطى.

(ونزلت عليهم السكينة) بالفتح والكسر مشددة (٢): الطمأنينة، وقرئ

⁽۱) رواه مسلم (۲۷۰۰).

⁽٢) قال ابن منظور في «لسان العرب» (مادة: سكن): و(السَّكِّينة) لغة في (السَّكِينة) =

بهما، وقوله تعالى: ﴿فِيهِ سَكِينَةٌ مِن رَّبِكُمْ ﴾[البقرة: ٢٤٨](١)؛ أي: ما تسكنون به إذا أتاكم، أو هي شيء كان له رأس كرأس الهر من زبرجد وياقوت، وجناحان؛ كما تقدم.

(وذكرهم الله فيمن عنده) من الملأ الأعلى من المقربين والكروبيين (٢)، وأرواح المرسلين؛ كما تقدم آنفًا، فالذكر المذكور على الصفة المذكورة سببُ تنزل السكينة، وغشيانِ الرحمة، وحفوفِ الملائكة بالذاكرين.

(أخرجه مسلم) في «صحيحه»، ورواه الترمذي، وابن ماجه (7).

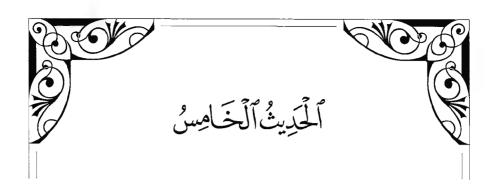
* * *

⁼ عن أبي زيد، ولا نظير لها، ولا يعلم في الكلام فَعِيلة، و(السِّكِّينةُ) بالكسر لغة عن الكسائي من «تذكرة أبي علي».

⁽۱) قال الزمخشري في «الكشاف» (۱/ ۳۲۱): وقرأ أبو السمال: (سَكِّينة) بفتح السين والتشديد، وهو غريب.

⁽۲) الكَرُوبِيُّون: سادة الملائكة، منهم: جبريل وميكائيل وإسرافيل، هم المقربون، كذا في «لسان العرب» لابن منظور (مادة: كرب)، وقد ورد ذكرهم في حديث ابن عباس الذي رواه الحاكم في «المستدرك» (۸۲۹۹) وقال: رواة هذا الحديث عن آخرهم محتج بهم غير علي بن زيد بن جدعان القرشي، وهو وإن كان موقوفًا على ابن عباس فإنه عجيب بمرَّة. وقال الذهبي: إسناده قوي، وقال ابن كثير في «تفسيره» (۳/ ۳۱۷): مداره على علي بن زيد بن جدعان، وفيه ضعف في سياقاته غالبًا، وفيها نكارة شديدة.

⁽٣) رواه الترمذي (٣٣٧٨) وقال: حديث حسن صحيح، وابن ماجه (٣٧٩١)، وتقدم تخريجه عند مسلم.



7٠٦ _ عَن مُعَاوِيَةَ بِنِ أَبِي سُفْيَان ﷺ: أَن رَسُولَ الله ﷺ خرجَ على حَلقَةٍ مِن أَصْحَابِه فَقَالَ: «مَا أَجلَسَكُم؟» قَالُوا: جلسنا نـذْكُرُ الله ونحمدُه على مَا هدَانا بالإسْلاَم، وَمَن بِهِ علينا، قَالَ: «آللهِ مَا أجلسكم إلَّا ذَاك؟» قَالُوا: آلله مَا أجلسنا إلَّا ذَاك، قَالَ: «أما إنِّي لـم أستحلِفْكُم تُهُمة لكُم، وَلكنَّه أَتَانِي جِبْرِيلُ فَأَخْبرنِي أَنَّ الله ﷺ يُياهي بكم المَلاَئِكَة»، رَوَاهُ مُسلمٌ وَالتِّرْمِذِيُّ، وَهَذَا لَفظه، وقَالَ: حسنٌ غَرِيبٌ(۱).

(عن) أبي عبدِ الرحمنِ (معاوية بنِ أبي سفيانَ) صخرِ بنِ حربِ الأمويّ (هُلِهُ: أن رسول الله ﷺ خرج على حَلْقَة) بإسكان اللام على المشهور.

قال في «المطالع»: الحلقة بفتح الحاء المهملة وجزم اللام: حلقة القوم، وكذلك حلقة الحديد، والجمع حِلَق؛ مثل: بَدْرة وبِدَر، قاله الخطابي (٢).

قال في «المطالع»: وذكرها_يعني: حلقة الحديد_[غيـر واحـد]^(٣) بالفتح.

رواه مسلم (۲۷۰۱)، والترمذي (۳۳۷۹).

⁽۲) انظر: «مطالع الأنوار» لابن قرقول (۲/ ۲۹۲).

⁽٣) ما بين معكوفتين من «مطالع الأنوار».

وقال الحربي: الحلقة والحلق؛ كالتمرة والتمر، قال: ولا أعرف حلقة _ بالفتح _ إلا جمع حالق، والحلقة أيضًا: السلاح.

وقوله: اتخذ خاتمًا حلقته فضة (١)، وكذلك حلقة القُرْط.

قال أبو عبيد: وأختار في حلقة الدرع فتحَ اللام، ويجوز الإسكان، وفي حلقة القوم الجزم، ويجوز الفتح. انتهى (٢).

وفي «القاموس»: وحلقة الباب، والقوم، وقد تفتح لامُها وتكسر، أو ليس في الكلام حلقة محركة إلا جمع حالق، أو لغة ضعيفة، والجمع حِلَق محركة، وكبيدَر، وحَلَقات محركة، وتكسر الحاء. انتهى (٣).

(من أصحابه)؛ أي: أصحاب النبي ﷺ؛ يعني: أنه ﷺ خرج على جماعة من أصحابه متحلقين حلقة، (فقال) لهم عليه السلام: (ما أجلسكم) هاهنا هكذا؟ (قالوا: جلسنا) هنا هكذا (نذكر الله تعالى ونحمده) بمحامده العظيمة، ومننه الجسيمة (على ما هدانا للإسلام)(٤)، فألهمنا رشدنا، ودلنا دلالة موصلة لنيل المراد، (ومَنَّ) بفتح الميم وتشديد النون (به)؛ أي:

⁽۱) رواه مسلم (۲۰۹۲) من حديث أنس بـن مالـك ﷺ بلفـظ: فـصاغ رسـول الله ﷺ خاتمًا حُلْقَتُهُ فضة. كذا ضبطت في «صحيح مسلم» (٦/ ١٥١ ــالطبعة التركية).

⁽٢) انظر: «مطالع الأنوار» لابن قرقول (٢/ ٢٩٢).

⁽٣) انظر: «القاموس المحيط» للفيروزأبادي (مادة: حلق).

⁽٤) كذا في نسخة السفاريني لمتن «فضائل الأعمال»، وهو موافق للنسخ التي بين يدينا من «صحيح مسلم» و«سنن الترمذي»، ووقع في المطبوع لمتن «فضائل الأعمال» (ص: ٧٧٥ ـ ط مؤسسة الرسالة): «بالإسلام» بدل «للإسلام».

الإسلام (علينا)، فآمنا بالله، وصدقناك فيما جئت به من الدين القويم، والصراطِ المستقيم.

وفي أسمائه تعالى: المنَّان، وهو المنعم المعطي؛ من المَنّ؛ أي: العطاء، وكثيرًا ما يرد في كلامهم بمعنى الإحسان إلى مَـنْ لا يستثيبه، ولا يطلب الجزاء عليه.

والمنان من أبنية المبالغة؛ كالسفّاك، والوهّاب.

وقد يطلق المنان على الذي لا يعطي شيئًا إلا مَنَّه واعتدّ بـ علـى مـن أعطاه، وهو مذموم، وفاعلُه من الأجر محروم، لأن المنة تفسد الصنيعة.

(قال) على المجلس (قال) المجلس الهمزة تحليفًا لهم (ما أجلسكم) هذا المجلس (إلا ذاك؟)، وفي لفظ: «ذلك»(١)؛ يعني: ذكر الله تعالى على ما هداهم ومَنّ عليهم بالإسلام الذي هو سفينة النجاة، وسلَّم الوصول إلى الله، (قالوا: آللهِ ما أجلسنا إلا ذاك)، فهو كقوله على لابن مسعود على لما أخبره أنه قتل أبا جهل، قال له على: «آللهِ إنك قتلته؟» قال: آللهِ إني قتلتُه (٢).

وقال ﷺ لركانة لما طلق امرأته: «آللهِ ما أردتَ إلا واحدة؟»(٣).

قال في «المبدع»: ويجوز القسم بغير حرف القسم، فيقول: اللهِ لأنعلن _ بالجر والنصب _ ، والمراد: انعقادُ اليمين؛ لأنه لغة صحيحة،

⁽١) رواه النسائي (٢٦٥).

⁽٢) رواه الإمام أحمد في «المسند» (١/ ٤٤٤)، والطبراني في «المعجم الكبير» (٢) كلاهما بنحوه من حديث عبدالله بن مسعود ،

⁽٣) رواه الدارقطني في «سننه» (٤/ ٣٥) من حديث ركانة بن عبد يزيد ﷺ.

وقد ورد به عرف الاستعمال في الشرع.

ثم ذكر ما ذكرناه عن ابن مسعود، وركانة ﷺ (١١).

ومن ثم (قال) على: (أما إني لم أستخلفكم)؛ أي: أطلب حَلفكم (تهمة لكم)، وهي بفتح الهاء وإسكانها، فعلة من الوَهْم، والتاء بـدل من الواو، يقال: واتهمته: إذا ظننت به ما نُسب إليه، وقد تفتح الهاء، (ولكن أتاني) بقصر همزة (أتاني)؛ أي: جاءني (جبريل عليه السلام م، فأخبرني: أن الله على يباهي)؛ أي: يفاخر (بكم الملائكة) الكرام عليهم الصلاة والسلام.

قال في «النهاية»: المباهاة: المفاخرة، وقد باهي يباهي مباهاة (٢).

قال المحقق ابن القيم في «الكلم الطيب»: هذه المباهاة من الربّ ـ تبارك وتعالى ـ دليل على شرف الذكر عنده، ومحبته له، وأن له مزية على غيره من الأعمال (٣).

ومعنى مباهاة الله لملائكته: أن يُظهر فضلهم، ويريهم حسن عملهم، ويُثني عليهم عندهم؛ كما في «تحفة العباد».

(رواه مسلم، والترمذي، وهذا لفظه)؛ أي: لفظ رواية الترمذي، (وقال) الترمذي: حديث (حسن غريب)، ورواه النسائي، وغيرهم (٤).

⁽۱) انظر: «المبدع» لابن مفلح (۹/ ۲٦۱).

⁽٢) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (١/ ١٦٩).

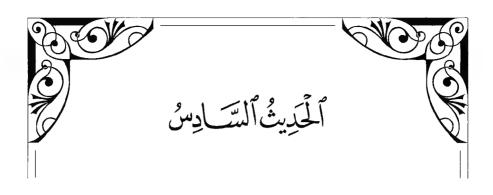
⁽٣) انظر: «الوابل الصيب» لابن قيم الجوزية (ص: ١٠٢).

⁽٤) رواه النسائي (٢٦٦٥)، وتقدم تخريجه عند مسلم والترمذي.

ولفظ مسلم: خرج معاوية على حلقة في المسجد، فقال: ما أجلسكم؟ قالوا: جلسنا نذكر الله، قال: آللهِ ما أجلسكم إلا ذلك؟ قالوا: والله ما أجلسنا إلا ذلك، قال: أما إني لم أستحلفكم تهمة لكم، وما كان أحد بمنزلتي من رسول الله على أقل عنه حديثًا مني، وإن رسول الله على خرج على حلقة من أصحابه، فقال: «ما أجلسكم؟» قالوا: جلسنا نذكر الله . . . الحديث(۱).

* * *

⁽١) تقدم تخريجه.



(عن) أبي صفوانَ (عبدِالله بنِ بُسْرٍ): بضم الموحدة وسكون السين المهملة، السلميِّ (هُنُهُ: أن رجلًا): لم أرَ مَن سَمَّى الرجل، لكن أخرج ابنُ حبانَ في "صحيحه"، وغيره من حديث معاذ بن جبل هُنُهُ قال: آخرُ ما فارقتُ عليه رسول الله ﷺ أن قلتُ له: أيُّ الأعمال خير وأقرب لله؟ قال: "أن تموت ولسانك رطبٌ من ذكر الله ﷺ.

(قال) الرجل: (يا رسول الله! إن شرائع الإسلام): الـ شرائع: جمع شريعة؛ يعني: فرائض الإسلام وسننه وطرقه، وهي عقائد دينية، وحدود

⁽١) رواه الترمذي (٣٣٧٥)، وابن ماجه (٣٧٩٣).

⁽٢) تقدم الحديث برقم (١١١).

⁽۳) رواه ابن حبان فی «صحیحه» (۸۱۸).

إيمانية، (قد كثرت عليً)، ولم يمكني إحصاء جميعِها، مع ضعف بدني، وعدم قوة ذهني.

قال في «القاموس»: الشريعة: ما شرع الله لعباده، والظاهر المستقيم من المواهب؛ كالشرعة - بالكسر - ، ومورد الشاربة؛ كالمشرعة، وتضم راؤها، يقال: شرع لهم؛ كمنع: سَنَّ، والشارع: العالم الرباني العامل المعلِّم(١).

(فأخبرْني) يا رسول الله (بشيء) سهلٍ أحفظُه، وأعملُ به، وهو معنى قوله: (أتشبَّثُ)؛ أي: أتعلّق (به)، وهو بفتح الهمزة والمثناة الفوقية والـشين المعجمة، وتشديد الموحدة فثاء مثلثة.

وفي رواية: أن رجلًا قال: يا رسول الله! إن أبواب الخير كثيـرة، ولا أستطيع القيام بكلها، فأخبرني بشيء أتشبث به، ولا تُكثرُ عليَّ فأنسى (٢).

وفي رواية: إن شرائع الإسلام قد كثرت، وأنا قـد كبـرت، فـأخبرني بشيء أتشبث به، ولا تكثِرْ عليّ فأنسى (٣).

وفى لفظ: «فبيتِّنْ لنا بابًا نتمسك به»(٤).

وفي لفظ: «فباب نتمسك به جامع» (٥).

⁽١) انظر: «القاموس المحيط» للفيروزأبادي (مادة: شرع).

⁽٢) أورده ابن الأثير في «جامع الأصول» (٤/ ٤٧٤)، وعزاه للترمذي، ولم نقف عليه في النسخ المطبوعة لـ «سنن الترمذي».

⁽٣) انظر التعليق السابق.

⁽٤) لم نقف على هذا اللفظ.

⁽٥) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٤/ ١٨٨).

(قال) ﷺ للرجل السائل: (لا يزال ولا ينفك لسانك رطبًا)؛ أي: طريًّا نديًّا بريقك (من ذكر الله ﷺ)؛ فإن الذاكر يكون لسانه نديًّا طريًّا.

(رواه ابن ماجه، والترمذي وقال: حديث حسن غريب)، ورواه الإمام أحمد وابن حبان في «صحيحه»(١).

قال الحافظ المصنف رحمه الله، ورضي عنه: (وقد تقدم هذا الحديث) في (فضائل الذكر) في أول الكتاب، وتقدم شرحه هناك بما يكفي ويشفي.

وعن أبي المخارق قال: قال رسول الله على: «مررت ليلة أسري بي برجل مغيب في نور العرش، قلت: من هذا، ملك؟ قيل: لا، قلت: نبي؟ قيل: لا، قلت: من هو؟ قال: هذا رجل كان في الدنيا لسانه رطب بذكر الله، وقلبه معلق بالمساجد، ولم يستسب لوالديه قط». رواه ابن أبي الدنيا هكذا مرسلًا(٢).

وروى ابن أبي الدنيا ـ أيضًا ـ بإسناد حسن عن سالم بن أبي الجعد، قال: قيل لأبي الدرداء: إن رجلًا أعتق مئة نسمة، قال: إن مئة نسمة من مال رجل لكثير، وأفضل من ذلك إيمان ملزوم بالليل والنهار، وأن لا يزال لسانُ أحدكم رطبًا من ذكر الله. هكذا رواه موقوفًا على أبي الدرداء هي السائر أحدكم رطبًا من ذكر الله.

⁽۱) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٤/ ١٨٨)، وابن حبان في «صحيحه» (١١٤)، وتقدم تخريجه عند ابن ماجه والترمذي.

⁽٢) رواه ابن أبي الدنيا في «الأولياء» (٩٥).

⁽٣) أورده السيوطي في «الدر المنثور» (١/ ٣٦٢) وعزاه لابن أبي الدنيا، ولم نقف عليه في المطبوع من كتبه، ورواه ابن فضيل في «الدعاء» (٩١).

وذكر البيهقي عن محمد بن كعب القرظي قال: قال موسى عليه السلام: يا رب! أيُّ خلقك أكرمُ عليك؟ قال: الذي لا يزال لسانه رطبًا ىذكرى^(۱).

وذكر عن ابن عباس على قال: لما وفد موسى إلى طور سيناء، قال: يا رب! أيُّ عبادك أحبُّ إليك؟ قال: الذي يذكرني ولا ينساني (٢).

وقال أبو الدرداء رها: الذين لا تزال ألسنتهم رطبةً من ذكر الله على، يدخل أحدهم الجنة وهو يضحك (٣).

وقال ابن مسعود رضي في قوله تعالى: ﴿ أَتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَالِمِهِ ﴾ [آل عمران: ١٠٠]، قال: أن يُطاع فلا يُعصى، ويُذكر فلا يُنسى، ويُشكر فلا يُكفر (٤). وخرجه الحاكم مرفوعًا^(٥).

قال الحافظ ابن رجب: والمشهور وقفه (٦).

(1)

رواه البيهقي في «شعب الإيمان» (٦٨٢).

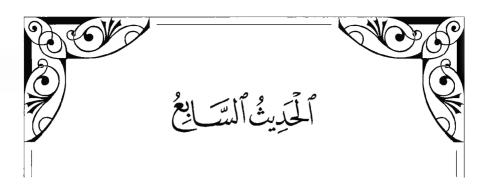
رواه البيهقي في «شعب الإيمان» (٦٨١). **(Y)**

رواه الإمام أحمد في «الزهد» (ص: ١٣٦). (٣)

رواه عبد الرزاق في «تفسيره» (١/ ١٢٩). (1)

لم نقف عليه مرفوعًا، ورواه الحاكم في «المستدرك» (٣١٥٩) موقوفًا. (0)

انظر: «جامع العلوم والحكم» لابن رجب (ص: ٤٤٥). (7)



٦٠٨ ـ عَنْ أَنسِ بْنِ مَالِكٍ ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لأَنْ أَقْعُدَ مَعَ قَوْمٍ يَذْكُرُونَ اللَّهَ ﷺ مِنْ صَلاَةِ الغَدَاةِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ؛
 أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُعْتِقَ أَرْبَعَةً مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ، وَلأَنْ أَقْعُدَ مَعَ قَوْمٍ يَذْكُرُونَ اللَّهَ ﷺ مِنْ صَلاَةِ الْعَصْرِ إِلَى أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ؛ أَحَبُ إِلَيَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ ﷺ. رواه أبو داود (١).

(عن) أبي حمزة (أنسِ بنِ مالكِ على قال: قال رسولُ الله على لأنْ): بفتح الهمزة بعد لام جواب القسم المحذوف، (أقعدَ مع قوم يذكرون الله) تعالى، هذا لا يختص بذكر (لا إله إلا الله)، بل يلحق به ما في معناه؛ لما روى الإمام أحمد بإسناد حسن من حديث أبي أمامة على: أن رسول الله على قال: «لأن أقعد أذكر الله، وأكبره وأحمده، وأسبحه وأهلّله حتى تطلع الشمس؛ أحبُّ إليّ من أن أعتقَ...» الحديث (٢).

(من صلاة الغداة)؛ أي: صلاة الفجر، ولا أزال بعد فراغي من الصلاة

رواه أبو داود (٣٦٦٧).

⁽٢) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٥/ ٢٥٥).

في ذكر الله ﷺ (حتى تطلع الشمس)، وتلاوةُ القرآن من أفضل الذكر، في من الله الحديث.

وفيه: تسمية الصبح: غداة، ثم يصلي بعدما ترتفع الشمس قِيدَ رمح، (أُحبُّ إليّ من أن): حرف مصدري، (أُعتق): بضم الهمزة وكسر التاء الفوقية، وهو منصوب بـ (أن)؛ أي: من عتق، (أربعة) رجال (من ولد إسماعيل) الذبيح ابن إبراهيم الخليل عليهما الصلاة والسلام.

وخص ولد إسماعيل؛ لشرفهم.

زاد أبو يعلى: «ديةُ كلِّ رجل منهم اثنا عشرَ ألفًا»(١١).

(ولأَن أقعد مع قوم) من المؤمنين (يذكرون الله) ربَّ العالمين (من صلاة العصر إلى أن تغربَ الشمس، أحبُّ إليّ من أن أعتق أربعة)؛ أي: من ولد إسماعيل الذين هم أصولُ العرب.

(رواه أبو داود)، ورواه أبو يعلى، وقال في الموضعين: «أحب إليّ من أن أعتق أربعةً من ولد إسماعيل، ديةُ كلِّ رجل منهم اثنا عشر ألفًا»(٢).

ورواه ابن أبي الدنيا بالشرط الأول، إلا أنه قال: «أحبُّ إليَّ مما طلعتْ عليه الشمس».

فدلٌ الحديث على فضيلة الذكر جماعة بعد صلاة المصبح، وصلاة العصر، وظاهرُ الحديث حصولُ الفضيلة لمن جلس مع الذاكرين، وإن لم يذكر؛ لأن الاستماع قائم مقامَ الذكر، وهم القوم لا يشقى جليسهم.

⁽۱) رواه أبو يعلى في «مسنده» (٣٣٩٢).

⁽٢) انظر التعليق السابق.

ولا ريب أن الذكر مشروع في جميع الأوقات، إلا ما استُثني، ويتأكد في بعضها، فمما يتأكد فيه الذكر: عقب الصلوات المفروضات، وأن يذكر الله تعالى عقب كل صلاة منها مئة مرة ما بين تسبيح وتحميد وتكبير وتهليل، وقد تقدم من ذلك طرف صالح في (فضائل الذكر بعد الصلوات).

ويستحب أيضًا الذكر بتأكّد: بعد الصلاتين اللتين لا تطوع بعد هما، وهما: الفجر، والعصر، فيشرع الذكرُ بعد صلاة الفجر إلى أن تطلع الشمس، وهذان الوقتان هما تطلع الشمس، وبعد العصر حتى تغرب الشمس، وهذان الوقتان هما أفضلُ أوقات النهار للذاكر، ولهذا أمر الله بذكره فيهما في مواضع من القرآن العظيم؛ كقوله تعالى: ﴿ وَسَيّحُوهُ بُكُرُهُ وَأَصِيلًا ﴾ [الأحزاب: ٤٢]، وقوله القرآن العظيم؛ كقوله تعالى: ﴿ وَسَيّحُوهُ بُكُرُهُ وَأَصِيلًا ﴾ [الإنسان: ٢٥]، وقوله: ﴿ وَسَيّحُ بِالْعَشِي تعالى: ﴿ وَاللّهِ بَدُولُ الْعَشِي اللهِ اللهِ اللهِ بَدُولُ اللهُ مِن اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَقُولُهُ وَعَشِيبًا ﴾ [الإنسان: ٢٥]، وقوله: ﴿ وَاللّهِ مِن اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللّهُ اللهُ اللهُ

والآصال والأصيل: هو الوقت بعد العصر إلى المغرب، وجمعه أُصُل، وآصال، وأصائل؛ كأنه جمع أصيلة، قال الشاعر:

لَعَمري لأنت البيتُ أُكرمُ أهلَهُ

وأُقعددُ في أَفنائِسهِ بالأصائلِ(١)

⁽۱) القائل أبو ذؤيب الهذلي. انظر: «ديوانه» (ص: ۸٦)، وفيه: «أفيائه» بدل «أفنائه».

والإبكار: أول النهار، والعشي: آخره.

وقال تعالى: ﴿ وَسَبِّحْ بِحَمِّدِ رَبِّكِ قَبْلَ طُلُوعِ ٱلشَّمْسِ وَقَبْلَ ٱلْغُرُوبِ ﴾ [ق: ٣٦]، وهذا يفسر ما جاء في الأحاديث: من قال كذا وكذا حين يصبح، وحين يمسي: أن المراد: قبل طلوع الشمس، وقبل غروبها، وأن محل هذه الأذكار بعد الصبح، وبعد العصر.

وفي «صحيح مسلم»: عن أبي هريرة هله عن النبي على قال: «من قال حين يصبح وحين يمسي: سبحان الله وبحمده، مئة مرة؛ لم يأت أحدٌ يومَ القيامة بأفضلَ مما جاء به إلا رجلٌ قالَ مثلَ ما قال، أو زاد عليه»(١).

وأفضلُ ما فُعل في هذين الوقتين من الذكر: صلاةُ الفجر، وصلاة العصر، وهما أفضل الصلوات، وقد قيل في كل منهما إنها الوسطى، وهما البردان اللذان مَنْ حافظ عليهما، دخل الجنة (٢)، ويليهما من أوقات الذكر الليل، ولهذا يذكر بعد هذين الوقتين في القرآن تسبيحُ الليل وصلاته.

والـذكر المطلـق يـدخل فيـه: الـصلاة، وتـلاوة القـرآن، وتعلمـه وتعليمه، والعلم النافع، كما يـدخل فيـه: التسبيح والتحميـد والتكبيـر والتهليل.

قال الحافظ ابن رجب في «شرح الأربعين النواوية»: ومن أصحابنا من رجَّح التلاوة على التسبيح ونحوه بعد الفجر والعصر ـ وتقدم كلام المحقق

رواه مسلم (۲۹۹۲).

⁽٢) رواه البخاري (٥٧٤)، ومسلم (٦٣٥)، من حديث أبي موسى الأشعري ﷺ مرفوعًا: «مَن صلَّى البردين دخل الجنة».

ابنِ القيم في ذلك _ ، وقد سئل الأوزاعي عن ذلك ، فقال: كان هديهم ذكر الله ، فإن قرأ ، فحسن (١) .

قال الحافظ ابن رجب: وظاهر هذا: أن الذكر في هذا الوقت أفضلُ من التلاوة (٢).

وقد روى الترمذي وقال: حسن غريب من حديث أنس الله قال: قال رسول الله على: «من صلى الفجر في جماعة، ثم قعد يذكر الله تعالى حتى تطلع الشمس، ثم صلى ركعتين؛ كانت له كأجر حجة وعمرة»، قال رسول الله على: «تامة تامة» (۳).

وروى الإمام أحمد، وأبو داود من حديث سهل بن معاذ هد: أن رسول الله على قال: «من قعد في مصلاه حين ينصرف من صلاة الصبح حتى يسبح ركعتي الضحى، لا يقول إلا خيرًا؛ غفر له خطاياه، وإن كانت أكثر من زَبَد البحر»(٤).

ورواه أبو يعلى الموصلي، ولفظه: قال: «من صلى صلاة الفجر، ثم قعد يذكر الله تعالى حتى تطلع الشمس، وجبت له الجنة»(٥).

⁽١) انظر: «جامع العلوم والحكم» لابن رجب (ص: ٤٥٠).

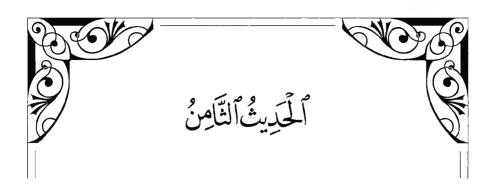
⁽٢) المرجع السابق، الموضع نفسه.

⁽٣) رواه الترمذي (٥٨٦)، وانظر: «جامع الأصول» لابن الأثير (٩/ ٤٠١).

⁽٤) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٣/ ٤٣٨)، وسنن أبي داود (١٢٨٧).

⁽٥) رواه أبو يعلى الموصلي في «مسنده» (١٤٨٧) من حديث معاذ بن أنس ، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٠/ ١٠٥): وفيه زبان بن فائد؛ ضعفه الجمهور، وقال أبو حاتم: صالح، وبقية رجاله حديثهم حسن.

وتقدم من ذلك ما لعله يشفي ويكفي.



٦٠٩ _ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ مَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ ﷺ قَالَ: قُولُ:
 أَنَا مَعَ عَبْدِي إِذَا هُوَ ذَكَرَنِي وَتَحَرَّكَتْ بِي شَفْتَاهُ». رواهُ ابنُ ماجه (١).

(عن أبي هريرة) عبدِ الرحمنِ بنِ صخرٍ (ﷺ، عن النبي ﷺ قال: إن الله ﷺ يقول)، ومثل هذا يسمى حديثه قدسيًّا: (أنا مع عبدي) بالحفظ والمعونة، والحياطة والصيانة (إذا ذكرني، وتحركت بي)؛ أي: بذكري، (شفتاه): تثنية شفة، وشفتا الإنسان طبقا فمه، الواحدة شفة، ويكسر، ولامُها هاء، والجمع شفاه، وشفوات؛ كما في «القاموس»(٢).

وقال في «المطلع»: أصل الشفة: شفهة، وفي النسب إليها وجهان: أحدهما: شَفي على اللفظ؛ كدَمِيّ.

والثاني: شَفَهِيّ على الأصل، قال: وأما شَفَوِيّ، فلم أر لـه وجهًا. انتهى (٣).

⁽۱) رواه ابن ماجه (۳۷۹۲).

⁽٢) انظر: «القاموس المحيط» للفيروزأبادي (مادة: شفه).

⁽٣) انظر: «المطلع على أبواب المقنع» لابن مفلح (ص: ٣٦٥ ـ ٣٦٦).

قلت: بل له وجه وجيه؛ فقد قال في «القاموس» في باب المقصور: والشفة نقصانها واو أو هاء. انتهى (١).

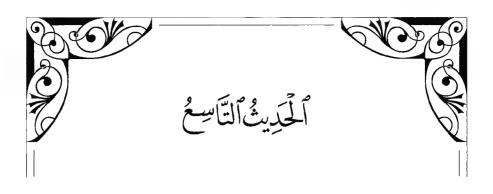
وتقدم الكلام على هذا الحديث في حديث أبي هريرة عند قوله عند قوله عند وأنا معه إذا ذكرني»، أو «حين يذكرني» (٢)، وأن هذه المعية معية خاصة بالذاكرين الله ربَّ العالمين، غير معية العلم والإحاطة العامة. والله تعالى أعلم.

(رواه ابن ماجه)، ورواه ابن حبان في «صحيحه»(٣).

⁽١) انظر: «القاموس المحيط» للفيروزأبادي (مادة: شفو).

⁽٢) تقدم الحديث برقم (٦٠٢).

⁽٣) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٨١٥)، وتقدم تخريجه عند ابن ماجه.



مَا مِنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ ﴿ مَنِ النَّبِيِّ عَالَ: «مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَسَالُ اللَّهَ خَيْرًا مِنْ مُسْلِمٍ يَبِيتُ عَلَى ذِكْرٍ طَاهِرًا، فَيَتَعَارُ مِنَ اللَّيْلِ، فَيَسْأَلُ اللَّهَ خَيْرًا مِنَ اللَّنْيَا وَالاَّخِرَةِ؛ إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ ». رواه أبو داود، وابن ماجه، والنسائي في «عمل يوم وليلة»(١).

(عن) سيد الفقهاء أبي عبدِ الرحمنِ (معاذِ بنِ جبلٍ هم، عن النبي هيئة: أنه قال: ما من) إنسان (مسلم) من ذكر أو أنثى (يبيتُ)؛ أي: يدخل في البيتوتة من الليل (على ذكر)؛ أي: على ذكر الله تعالى؛ من قراءة، أو تسبيح، أو تحميد، أو تكبير، أو تهليل، (طاهرًا) من الحدَث الأكبر والأصغر، والمراد: أن يبيت على طهارة كاملة، ولو بالتيمم بشرطه، واعتبر كونه طاهرًا؛ لأن النوم كذلك يقتضي عروج الروح وسجودها تحت العرش الذي هو مصدر المواهب، فمن بات على حدَث أو خَبَث، لم يصل لمحل الفيض (٢)،

⁽۱) رواه أبو داود (۵۰٤۲)، وابن ماجه (۳۸۸۱)، والنسائي في «عمل اليوم والليلة» (۸۰۲).

⁽٢) [لا دليل على كلامه في قضية محل الفيض من الكتاب والسنة]. [اللجنة العلمية].

(فيتعار): بفتح التحتية والفوقية، فعين مهملة، فألف فراء مشددة مرفوعة؛ أي: فيستيقظ.

وفي «جامع الأصول» لابن الأثير: تعارَّ الرجل من نومه: إذا انتبه وله صوت (١).

وفي «النهاية»: تعارَّ من الليل؛ أي: استيقظ، ولا يكون إلا يقظة مع كلام، وقيل: هو أن يتمطى ويئن^(٢).

(من الليل) متعلق بـ (تعارّ).

قال بعضهم: أي: في النصف الثاني، والظاهر: بل في جميع الليل. قال بعض العلماء: ولعل هذه الفضيلة مختصة بنوم الليل دون النهار؛ لقوله: (يبيت)، ولقوله: (من الليل)، وهذا ظاهر لا يعدل عنه.

(فيسأل المتعارُّ الله): بالنصب، مفعول (يسأل)، (خيرًا): نكرة للعموم، ولذا قال: (من) خير (الدنيا والآخرة)؛ بخلاف ما لو سأله إثمًا، أو قطيعة رحم؛ لأنه ليس بخير، (إلا أعطاه) الله الله اليه الذي سأله من خير الدنيا والآخرة.

(رواه أبو داود، وابن ماجه، والنسائي في عمل يـوم وليلـة)، ورواه الإمام أحمد (٣)، وإسناده حسن.

⁽١) انظر: «جامع الأصول» لابن الأثير (٤/ ٢٧٠).

⁽٢) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٣/ ٢٠٤).

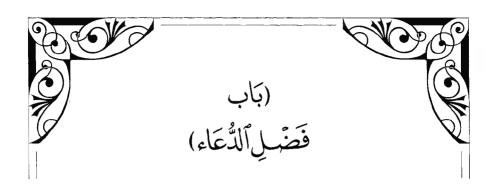
⁽٣) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٥/ ٢٣٤)، وتقدم تخريجه عند أبي داود، وابن ماجه، والنسائي في «عمل اليوم والليلة».

وروى البخاري، والترمذي، وأبو داود من حديث عبادة بن الصامت على أن رسول الله على قال: «من تعارَّ من الليل، فقال: لا إله إلا الله وحدَه لا شريك له، له الملك وله الحمد، وهو على كل شيء قدير، الحمد لله، وسبحان الله، والله أكبر، ولا حول ولا قوة إلا بالله» ثم قال: اللهم اغفر لي، أو قال: ثم دعا، استُجيب له، فإن عزم فتوضأ وصلى، قُبلت صلاته»(١).

وقد تقدم من هذه الأذكار طرف صالح في أواخر (كتاب الصلاة). والله أعلم.

⁽۱) رواه البخاري (۱۱٬۵٤)، والترمذي (۳٤١٤)، وأبو داود (۲۰،۰).

⁽٢) رواه الترمذي (٣٥٢٦).



تقدم كلام الإمام المحقق ابن القيم في «الكلم الطيب والعمل الصالح»: أن الذكر أفضلُ من الدعاء؛ لأن الذكر ثناء على الله على الله الله الله على أوصافه وآلائه وأسمائه، والدعاء سؤال العبد حاجته، فأين هذا من هذا؟

ولهذا جاء في الحديث: «من شغله ذكري عن مسألتي، أعطيته أفضل ما أُعطي السائلين» (۱) ولهذا كان المستحب في الدعاء: أن يبدأ الداعي بحمد الله والثناء عليه بين يَدَي حاجته، ثم يسأل حاجته؛ كما في حديث فضالة بن عُبيد: أن رسول الله على سمع رجلًا يدعو في صلاته لم يمجد الله، أو ولم يصل على النبي على النبي على فقال على النبي على أحدُكم، فليبدأ بتمجيد ربه، والثناء عليه، ثم يصلي على لغيره: «إذا صلى أحدُكم، فليبدأ بتمجيد ربه، والثناء عليه، ثم يصلي على النبي على أحدُكم، ورواه الإمام أحمد، والترمذي، وقال: حديث حسن صحيح، ورواه الحاكم في «صحيحه» (۱).

⁽۱) رواه البيهقي في «شعب الإيمان» (۷۲) من حديث عمر بن الخطاب را الخطاب را الخطاب را العراقي في «المغني عن حمل الأسفار» (۱/ ۲٤٣): وفيه صفوان بن أبي الصهباء؛ ذكره ابن حبان في «الضعفاء» وفي «الثقات» أيضًا.

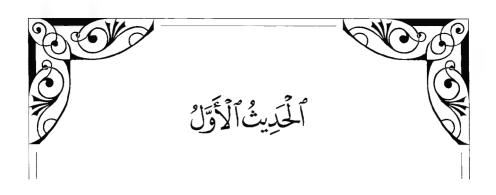
⁽٢) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٦/ ١٨)، والترمذي (٣٤٧٧)، والحاكم =

فأخبر النبي على أن الدعاء ينبغي أن يتقدمه الثناء والذكر ؛ فإن ذكر الله ، والثناء عليه الله ، والثناء عليه الله ، والثناء عليه أنجح ما طلب به العبد حوائجه ، فبذكر الله ، والثناء أفضل وأقرب قد يصير الدعاء مستجابًا ؛ فإن الدعاء الذي يتقدمه الذكر والثناء أفضل وأقرب إلى الإجابة من الدعاء المجرد ، فإن انضاف إلى ذلك إخبار العبد بحاله ومسكنته ، وافتقاره وذله وانكساره ، كان أبلغ في الإجابة وأفضل ؛ فإنه يكون قد توسل إلى المدعو بصفات كماله وإحسانه وفضله ، وعرض بل صرح بشدة حاجته وضرورته ، وفقره ومسكنته ، فهذا المقتضى منه ، وأوصاف المسؤول منه ، فاجتمع المقتضى من السائل ، والمقتضى من المسؤول في الدعاء ، فكان أبلغ وألطف موقعًا ، وأتم معرفة وعبودية (١) .

وقد ذكر الحافظ المصنف في هذا الباب عشرة أحاديث، وإن كانت أحاديث الباب كثيرة جدًّا.

⁼ في «المستدرك» (٨٤٠).

⁽۱) انظر: «الوابل الصيب» لابن قيم الجوزية (ص: ١٢٠ ـ ١٢٢).



اللَّهَ فَلَمْ يَسْتَجِب لِي». أخرجه البخاريُّ ومسلمٌ بنحوه (۱).

اللَّهَ فَلَمْ يَسْتَجِب لِي». أخرجه البخاريُّ ومسلمٌ بنحوه (۱).

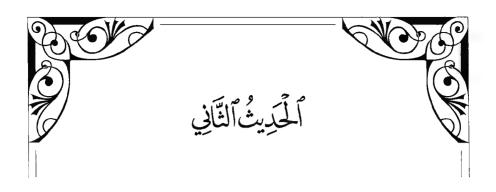
⁽١) رواه البخاري (٦٣٤٠)، ومسلم (٢٧٣٥).

 ⁽۲) رواه مسلم (۹۰/۲۷۳۰).

(رواه البخاري، ومسلم بنحوه)، ورواه أبو داود، والترمـذي، وابـن ماجه (۱).

ووقع عند مسلم، والترمذي، وهو:

⁽۱) رواه أبو داود (۱٤٨٤)، والترمذي (٣٣٨٧)، وابن ماجه (٣٨٥٣)، وتقدم تخريجه عند البخاري ومسلم.



النَّبِيِّ قَالَ: «لَا يَزَالُ يُسْتَجَابُ لِلْعَبْدِ مَا لَمْ يَسْتَجَابُ النَّبِيِّ عَلَى قَالَ: «لَا يَزَالُ يُسْتَجَابُ لِلْعَبْدِ مَا لَمْ يَسْتَعْجِلْ»، قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! لِلْعَبْدِ مَا لَمْ يَسْتَعْجِلْ»، قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا الإسْتِعْجَالُ؟ قَالَ: «يَقُولُ: قَدْ دَعَوْتُ وَقَدْ دَعَوْتُ فَلَمْ أَرَ يَسْتَجِيبُ مَا الإسْتِعْجَالُ؟ قَالَ: «يَقُولُ: قَدْ دَعَوْتُ وَقَدْ دَعَوْتُ فَلَمْ أَرَ يَسْتَجِيبُ لِي ، فَيَسْتَحْسِرُ عِنْدَ ذَلِكَ وَيَدَعُ الدُّعَاءَ». رواه مسلم (۱۱).

(عن أبي هريرة ﴿ أيضًا، (عن النبي ﷺ قال: لا يزال يُستجاب): بضم التحتية في يستجاب مبنيًّا لما لم يسم فاعله؛ أي: لا يزال الله يستجيب (للعبد) دعاءه (ما لم يدعُ الداعي (بإثم) بكسر الهمزة وسكون المثلثة فميم: الذَّنْب، والخمر، والقمار، وأن يسأل ما لا يحلّ.

يقال: أثم - كعلم - إثمًا، ومأثمًا، فهو آثم وأثيم، وأثمه اللهُ في كذا - كمنعه ونصره - : عده عليه إثمًا، فهو مأثوم، وَآثَمَهُ: أوقعه فيه، وأثَّمه تأثيمًا: قال له: أثمت، وتأثَّم: تاب منه، وتحرَّج.

(أو) ما لم يدعُ بـ (قطيعة رحم): هذا من عطف الخاص على العام؛ فإن قطيعة الرحم من أفراد الإثم، وذكره بالخصوص لمزيدِ التنفير عنه،

⁽۱) رواه مسلم (۲۷۳۰/ ۹۲).

والتحذير منه، (ما لم يستجعل)؛ فإن استعجل، فلا يتحتم أن يستجاب له.

(قيل)؛ أي: قال له بعضُ أصحابه: (يا رسول الله! ما الاستعجال) المانع من إجابة الدعاء؟ (قال) على: (يقول) الداعي: (قد دعوت) الله، (وقد دعوت) الله على (فلم أر) أثر الإجابة، ولم (يُستجب) بضم أوله، ويجوز بناؤه للمعلوم؛ أي: فلم يستجبِ اللهُ (لي) ما دعوته به، ولم يظهر لي شيء من أمارات الإجابة، (فيستحسر): بفتح التحتية وسكون السين المهملة فمئناة فوقية مفتوحة فحاء مهملة ساكنة فسين مهملة مكسورة، ومعناه بزيادة السين الأولى: الإعياءُ والتعب.

وقال في «الفتح»: يستحسر _ بمهملة _ : ينقطع (١).

وقال في «جامع الأصول»: الاستحسار: الاستنكاف عن السؤال، وأصله من حسر الطرف: إذا كلَّ وضعُفَ نظره؛ يعني: أن الداعي إذا تأخرت إجابته، تضجَّر وملَّ، فترك الدعاء، واستنكف. انتهى (٢).

قال الداودي: يخشى على من خالف وقال: دعوت فلم يستجب لي، أن يحرم الإجابة، وما قام مقامها من الادّخار والتكفير. انتهى (٣).

(رواه مسلم).

وفي هذا الحديث: أدب من آداب الدعاء، وهمو أن يـلازم الطلب، ولا ييأس من الإجابة؛ لما في ذلك من الانقياد والاستسلام، وإظهار الافتقار،

⁽۱) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (۱۱/۱۱).

⁽٢) انظر: «جامع الأصول» لابن الأثير (٤/ ١٦٥).

⁽٣) نقله ابن حجر في «فتح الباري» (١١/ ١٤١).

حتى قال بعض السلف: لأنا أشدُّ خشية أن أُحرم الدعاء من أن أُحرم الإجابة (١).

وفي الحديث؛ كالذي قبله، وغيرهما: دلالةٌ على أن دعوة المؤمن لا تُرد، وأنها إما أن تعجَّل له الإجابة، وإما أن يدفع عنه من السوء مثلها، وإما أن يُدخر له في الآخرة خيرٌ مما سأل؛ كما أشار إلى ذلك الداودي، والحافظ ابن الجوزي.

ولفظ ابن الجوزي: اعلم أن دعاء المؤمن لا يُرد، غير أنه قـد يكـون الأولى له تأخير الإجابة، أو يعوض بما هو أولى منـه لـه عـاجـلاً وآجـلاً، فينبغي للمؤمن أن لا يترك الطلب من ربه، فإنما يتعبد بالدعاء كما هو متعبد بالتسليم والتفويض (۲).

ومن جملة آداب الدعاء: تحري الأوقات الفاضلة؛ كالسجود، وعند الأذان.

ومنها: تقديم حمد الله، والصلاة على النبي ﷺ، واستقبال القبلة، ورفع الأيدي، وتقديم التوبة، والاعتراف بالذنب، والإخلاص، والسؤال بالأسماء الحسنى.

وقال الكرماني ما ملخصه: الذي يتصور للإجابة وعدمها أربع صور: الأولى: عدم العجلة، وعدم القول المذكور.

الثانية: وجودهما.

⁽۱) أورده ابن عبد البر في «التمهيد» (۱۰/ ۲۹۸) عن أبي هريرة عليه بنحوه.

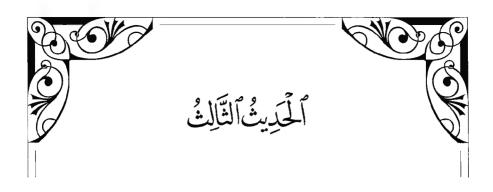
⁽٢) انظر: «كشف المشكل» لابن الجوزي (٣/ ٤٠١).

الثالثة والرابعة: عدم أحدهما، ووجود الآخر.

قال: ودل الحديث على أن مطلق قوله تعالى: ﴿ أُجِيبُ دَعُوَّهُ ٱلدَّاعِ إِذَا دَعَانَ ﴾ [البقرة: ١٨٦] مقيد بما دل عليه. انتهى (١).

وقد تأولوا أن المراد بالإجابة: ما هو أعم من تحصيل المطلوب بعينه، أو ما يقوم مقامه ويزيد عليه؛ كما أشير إليه. والله أعلم.

⁽۱) انظر: «الكواكب الدراري» للكرماني (۲۲/ ١٤٦).



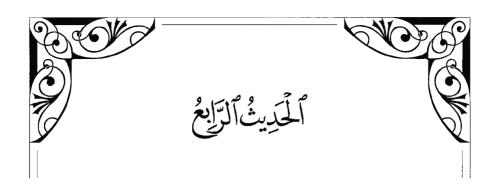
٦١٣ _ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَيْسَ شَيْءٌ أَكْرَمَ عَلَى اللهِ مِنَ الدُّعَاءِ». رواه ابن ماجه والترمذيُّ وقال: حديث غريب (١٠).

(عن أبي هريرة ﷺ، عن النبي ﷺ قال: ليس شيء) من أنواع القُرب (أكرم): بالنصب خبر (ليس)، (من الدعاء)؛ لدلالته على عجز الداعي وذله وافتقاره، وقدرة الله ﷺ وكرمه، ولأن الدعاء سبب لنيل الحظوظ التي جعلت لنا في الغيب، ولذلك أودع في الدعاء من عظيم السلطان ما يرد القضاء.

(رواه ابن ماجه والترمذي وقال: حديث غريب)، ورواه الإمام أحمد في «المسند»، والبخاري في «الأدب المفرد»، والحاكم في «المستدرك» (۱)، وأسانيده صحيحة.

⁽١) رواه الترمذي (٣٣٧٠) وقال: حديث حسن غريب، وابن ماجه (٣٨٢٩).

 ⁽۲) رواه الإمام أحمد في «المسند» (۲/ ۳٦۲)، والبخاري في «الأدب المفرد» (۷۱۲) و والحاكم في «المستدرك» (۱۸۰۱)، وتقدم تخريجه عند ابن ماجه والترمذي.



٦١٤ _ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﴿ مَنْ النَّبِيِّ عَنْ النَّبِيِّ عَلِيْ قَالَ: «الدُّعَاءُ مُخُّ العِبَادَةِ». رواه الترمذيُّ وقال: غريب(١).

(عن أنس بن مالك ﷺ عن النبي ﷺ قال: الدعاء مُخُّ)؛ أي: خالص (العبادةِ).

قال في «النهاية»: مخ الشيء: خالصه، وإنما كان الدعاء مخ العبادة لأمرين:

أحدهما: كون الداعي ممتثلًا لأمر الله تعالى؛ حيث قال: ﴿ اَدْعُونِ ﴾ [غانر: ٦٠]، فهو محض العبادة وخالصها.

الثاني: إنه إذا رأى نجاح الأمور من الله، قطع أمله عمن سواه، ودعاه لحاجته وحده.

وهذا هو أصل العبادة، ولأن الغرض من العبادة الثواب عليها، وهو المطلوب بالدعاء (٢).

⁽١) رواه الترمذي (٣٣٧١).

⁽٢) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٤/ ٣٠٥).

وقال الحكيم الترمذي في «نوادر الأصول»: إنما صار مخها؛ لأن الداعي يبرأ من الحول والقوة، ويعترف بأن الأشياء كلها لله على، ويسلم إليه، ثم يسأله. انتهى (١).

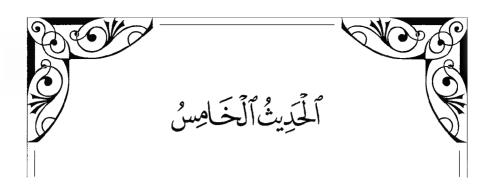
وذلك أن الداعي إنما يدعو الله عند انقطاع أمله مما سواه، وذلك حقيقةُ التوحيد، وعينُ الإخلاص، ولا عبادةَ فوقهما.

قال ابن العربي: وبالمخ تكون القوة للأعضاء، فكذا الدعاء مغ العبادة، به تتقوى عبادة العابدين (٢٠).

(رواه)؛ أي: حديث أنس المشروح أبو عيسى (الترمذي، وقال): حديث (غريب)، وفي سنده ابن لهيعة.

⁽۱) انظر: «نوادر الأصول» للحكيم الترمذي (ص: ۱۸ه).

⁽٢) انظر: «الفتوحات المكية» لمحيى الدين بن عربي (١/ ٦١٨).



مَن النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ ﴿ مَن النَّبِيِّ عَلَىٰ قَالَ: «الدُّعَاءُ هُـوَ الْعِبَادَةُ»، ثُمَّ قَرَأً: ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِ آَسْتَجِبَ الْمُ إِنَّ الَّذِيكَ يَسَّتَكُمِ وَنَ الْعِبَادَةُ »، ثُمَّ قَرَأً: ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِ آَسْتَجِبَ الْمُ إِنَّ الَّذِيكَ يَسَّتَكُمِ وَنَ الْعِبَادَةِ سَيَدَ خُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴾ [خافري: ٦٠]. رواه أبو داود، والنسائي، وابن ماجه، والترمذي وقال: حديث حسن صحيح (۱).

(عن) أبي عبدالله (النعمانِ بنِ بَشيرٍ) الأنصاريِّ الخزرجيِّ (هُهُ) تقدم ترجمته في (فضائل الذكر) من أواخر (الصلاة)، قبيل (كتاب الجنائز)، (عمن النبي على قال: الدعاء هو العبادة).

قال الطيبي: أتى بضمير الفصل، والخبر المعرّف بـ (ال)؛ ليدل على الحصر، وأن العبادة ليست غير الدعاء (٢).

(ثم قرأ) ﷺ: (﴿ وَقَالَ رَبُّكُمُ أَدْعُونِ آَسْتَجِبْ لَكُو ۚ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَسَّتَكُمْ مُونَ اَسْتَجِبْ لَكُو إِنَّ ٱلَّذِينَ يَسَّتَكُمْ مُونَ عَنْ عِبَادَقِ سَيَدُخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴾).

⁽۱) رواه أبو داود (۱٤٧٩)، والنسائي في «السنن الكبرى» (۱۱٤٦٤)، والترمذي (۲۹۲۹)، وابن ماجه (۳۸۲۸).

⁽٢) انظر: «الكاشف عن حقائق السنن» للطيبي (٥/ ١٧٠٨).

قال القاضي البيضاوي: لما حكم بأن الدعاء هو العبادة الحقيقية التي تستأهل أن تسمى عبادة؛ حيث إنه يدل على أن فاعله مقبل بوجهه إلى الله تعالى، معرض عمّن سواه، لا يرجو، ولا يخاف إلا منه؛ استدل عليه بالآية الكريمة، فإنها تدل على أنه أمر مأمور به، إذا أتى به المكلف، قُبل منه لا محالة، وترتّب عليه المقصود ترتّب الجزاء على الشرط، والمسبب على السبب، وما كان كذلك كان أتمّ العبادة وأكملَها. انتهى (١).

والمقصود: أن الدعاء من أعظم أفراد العبادة وأنواعها؛ لما ينشأ عنه من الذل والانكسار، والمسكنة والافتقار، فهو كقوله على: «الحج عرفة»(٢)؛ أي: ركنه الأعظم؛ لدلالته على مقصود العبادة، وهو الذل والانكسار؛ فإن العبد كلما كان أعظم ذلًا وانكسارًا، وخضوعًا ومسكنة لربه؛ كان أقربَ إليه، وأكرمَ عليه.

وفي «معجم الطبراني» عن ابن عباس على: أن النبي على دعا يوم عرفة، فقال: «اللهم إنك ترى مكاني، وتسمع كلامي، ولا يخفى عليك شيء من أمري، أنا البائس الفقير، المستغيث المستجير، الوجلُ المشفق المقرُّ المعترفُ بذنبه، أسألك مسألة المسكين، وأبتهل ابتهال المذنب الحقير الذليل، وأدعوك دعاء الخائف الضرير، من خضعت لك رقبته، وذلَّ لك جسده، ورغم لك أنفُه، وفاضت لك عيناه، اللهم لا تجعلني بدعائك شقيًا،

⁽١) انظر: «تحفة الأبرار» للبيضاوي (٢/ ٩).

وكن بي بارًّا رؤوفًا رحيمًا يا خير المسؤولين، ويا خير المعطين»(١).

وكان بعضهم يقول في دعائه: بعزك وذلي، وغناك وفقري(٢).

قوله تعالى: ﴿أَدْعُونِ آَسْتَجِبُ لَكُو ﴿ إَغَافِر: ٦٠]؛ أي: اعبدوني دون غيري أجبكم، وأغفر لكم (٣).

قال البغوي: لما عبر سبحانه عن العبادة بالدعاء، جعل الإثابة الاستجابة، ثم قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّذِينَ يَسُتَكُمْرُونَ عَنُ عِبَادَقِ ﴾ [غافر: ٦٠]؛ أي: عن الذكر والسؤال، وذكر حديث أبي هريرة الآتي: «من لم يدعُ الله يغضبْ عليه»(٤).

وقوله: ﴿ وَالْحِرِينَ ﴾ [غافر: ٦٠]؛ أي: صاغرين ذليلين (٥٠).

(رواه أبو داود، والنسائي، وابن ماجه، والترمذي وقال: حديث حسن صحيح)^(٦)، ورواه الإمام أحمد، وابن أبي شيبة، والبخاري في «الأدب المفرد»، وابن حبان والحاكم في صحيحيهما^(٧).

⁽۱) رواه الطبراني في «المعجم الصغير» (٦٩٦) من حديث ابن عباس ، وضعف سنده العراقي في «تخريج أحاديث الإحياء» (٢/ ٦٦٢).

⁽٢) انظر: «مدارج السالكين» لابن قيم الجوزية (١/ ١٨٧).

⁽٣) انظر: «تفسير البغوى» (٤/ ١٠٣).

⁽٤) سيأتي الحديث برقم (٦١٧)، والحديث رواه البغوي بسنده في «تفسيره» (٤/ ١٠٣).

⁽٥) انظر: «تفسير البغوى» (٤/ ١٠٣).

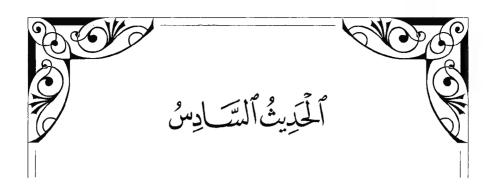
⁽٦) تقدم تخريجه.

⁽٧) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٤/ ٣٦٧)، وابن أبي شيبة في «مصنفه» =

ورواه أبو يعلى الموصلي من حديث البراء بن عازب الهادان، وأسانيده صحيحة.

^{= (}۲۹۱٦۷)، والبخاري في «الأدب المفرد» (۲۱٤)، وابن حبان في «صحيحه» (۸۹۰)، والحاكم في «المستدرك» (۱۸۰۲).

⁽۱) رواه أبو يعلى في «مسنده» (٣٢٨).



٦١٦ عَنْ سَلْمَانَ الفَارسيِّ ﴿ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يَـرُدُّ القَضَاءَ إِلَّا الدُّعَاءُ، وَلَا يَزِيدُ فِي الْعُمُرِ إِلَّا البِـرُّ». رواه الترمذي وقال: حديث حسن غريب (١).

(عن سلمانَ الفارسيِّ ره قال: قال رسول الله ﷺ: لا يردُّ القـضاء) المقدَّر (إلا الدعاءُ).

قال التوربشتي: في تأويله وجهان:

أحدهما: أن يراد بالقضاء: ما يخافه العبد من نـزول المكـروه، فـإذا وفق للدعاء، دفع الله على عنه ما كان يخافه، فيكون تسميته بالقضاء مجازًا، ويزيده وضوحًا: ما سئل رسولُ الله على عنه في قوله: أرأيت رُقًى نسترقيها، وأدوية نتداوى بها، أترد من قدر الله شيئًا؟ قال: «هي من قدر الله»(٢)؛ فقـد أمر الله بالتداوي والدعاء، مع علم الخلق بأن المقـدور كـائن؛ لأن حقيقـة

⁽١) رواه الترمذي (٢١٣٩).

⁽٢) رواه الترمذي (٢٠٦٥) من حديث أبي خزامة ، وقال: حديث حسن صحيح.

المقدور وجودًا وعدمًا مخفيةٌ عنهم.

والثاني: أن يراد به: الحقيقة، فيكون معنى رد الدعاء للقضاء: تهوينه، وتيسير الأمر فيه، حتى يكون القضاء النازل كأنه لم ينزل، ويؤيده: حديث: «الدعاء ينفع مما نزل، ومما لم ينزل» أما نفعه مما نزل، فصبره عليه، ورضاه به، وأما مما لم ينزل، فهو أن يصرفه عنه، أو يمده قبل النزول بتأييد من عنده حتى يخف عنه أعباء ذلك إذا نزل به (۲).

قال الغزالي: فإن قيل: فما فائدة الدعاء، مع أن القضاء لا مرد له؟

فاعلم أن من جملة القضاء ردّ البلاء بالدعاء، فالدعاء سبب لردّ البلاء، ووجود الرحمة، كما أن البذر سبب لخروج النبات من الأرض، وكما أن الترس يردُّ السهم، كذلك الدعاء والبلاء. انتهى (٣).

وفي «مسند الإمام أحمد»، و«صحيح البخاري» من حديث أبي هريرة، وفي الصحيحين، و«سنن أبي داود»، والنسائي من حديث أنس

⁽۱) رواه الترمذي (٣٥٤٨) من حديث ابن عمر هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر القرشي، وهو ضعيف في الحديث، ضعفه بعض أهل العلم من قبل حفظه.

⁽٢) انظر: «الميسر في شرح مصابيح السنة» للتوربشتي (٢/ ٥١٥ ـ ٥١٦).

⁽٣) انظر: «إحياء علوم الدين» للغزالي (١/ ٣٢٨_٣٢٩).

النبي ﷺ قال: «من أحب_وفي لفظ: من سره_أن يبسط له في رزقه، وأن يُنسأ له في أثره_أي: في أجله_؛ فليصل رحمه (١).

وفي «مسند الإمام أحمد» بسند رجاله ثقات: عن عائشة ه مرفوعًا: «صلة الرحم، وحسن الجوار، وحسن الخلق يعمر ن الديار، ويزدن في الأعمار»(٢).

وأخرج عبدُالله بنُ الإمام أحمد في زوائد «المسند»، والبزار، وصححه الحاكم من حديث أمير المؤمنين علي شهد نحو حديث أبي هريرة وأنس، لكن قال فيه: «ويدفع ميتة السوء»(٣).

ولأبي يعلى من حديث أنس، رفعه: «إن الصدقة وصلة الرحم يزيد الله بهما في العمر، ويدفع بهما ميتة السوء»(٤).

وفي «الأدب المفرد» للبخاري من حديث ابن عمر هم مرفوعًا: «من اتقى ربه، ووصل رحمه، نُسئ له في عمره، وثرى ماله، وأحبه أهله»(٥).

⁽۱) رواه الإمام أحمد في «المسند» (۲/ ۳۷٤)، والبخاري (٥٩٨٥)، من حديث أبي هريرة ، ورواه البخاري (٢٠٦٧)، ومسلم (٢٠٥٧)، وأبو داود (١٦٩٣)، والنسائي في «السنن الكبرى» (١٦٤٣)، من حديث أنس بن مالك .

⁽۲) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٦/ ١٥٩).

⁽٣) رواه الإمام أحمد في «المسند» (١/ ١٤٣)، والبزار في «مسنده» (١٩٣)، والحاكم في «المستدرك» (٧٢٨٠).

⁽٤) رواه أبو يعلى في «مسنده» (٤١٠٤).

⁽٥) رواه البخاري في «الأدب المفرد» (٥٨).

قوله في الحديث: (ويُنْسأ في أثره)، وهو بضم التحتية وسكون النون بعدها سين مهملة ثم همزة؛ أي: يؤخر له في أثره؛ أي: في أجله، ويسمى الأجل أثرًا؛ لأنه يتبع العمر، قال زهير:

والمرء ما عاش ممدودٌ له أمل الم

لا ينقضي العمر حتى ينتهي الأثرو(١)

وأصلُه من أثر مشيه في الأرض؛ فإن من مات لا يبقى له حركة، فلا يبقى لقدمه في الأرض أثر.

قال في «الفتح»: قال ابن التين: ظاهر الحديث يعارض قوله تعالى: ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسَّتَأْخِرُونَ سَاعَةٌ وَلَا يَسَنَقُدِمُونَ ﴾ [الأعراف: ٣٤]، قال: والجمع بينهما من وجهين:

أحدهما: أن هذه الزيادة كناية عن البركة في العمر بسبب التوفيق إلى الطاعة، وعمارة وقته بما ينفعه في الآخرة، وصيانته عن تضييعه في غير ذلك، ومثلُ هذا ما جاء: أن النبي على تقاصر أعمار أمته بالنسبة لأعمار مَنْ مضى من الأمم، فأعطاه الله ليلة القدر (٢).

وحاصله: أن صلة الرحم والبر يكونان سببًا للتوفيق للطاعة، والمصيانة عن المعصية، فيبقى الذكر الجميل، فكأنه لم يمت.

⁽۱) القائل كعب بن زهير. انظر: «ديوانه» (ص: ٣٨)، وفيه: «تنتهي العين» بدل «ينقضى العمر».

⁽٢) رواه الإمام مالك في «الموطأ» (١/ ٣٢١) عمن يثق به من أهل العلم مرسلًا.

ومن جملة ما يحصل له من التوفيق: العلم الذي ينتفع به من بعده، والصدقة الجارية عليه، والخلف الصالح.

ثانيهما: أن الزيادة على حقيقتها، وذلك بالنسبة إلى علمِ الملَك الموكَّل بالعمر.

وأما الأول الذي دلت عليه الآية الكريمة، فبالنسبة إلى علم الله تعالى؛ كأن يقال للملك مثلًا: إن عمر فلان مئة مثلًا إن وصل رحمه، وستين إن قطعها، وقد سبق في علم الله أنه يصل و أو يقطع و فالذي في علم الله لا يتقدم ولا يتأخر، والذي في علم الملك هو الذي يمكن فيه الزيادة والنقص، وإليه الإشارة بقوله: ﴿ يُمْحُوا اللّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثِيثُ وَعِندَهُ وَ أُمُ اللّهِ الرّعد: ٣٩].

فالمحو أو الإثبات بالنسبة لما في علم الملك، وما في أم الكتاب هو الذي في علم الله، فلا محو فيه البتة، ويقال له: القضاء المبرم، ويقال للأول: القضاء المعلَّق.

والوجه الأول أليقُ بلفظ الأحاديث؛ فإن الأثر يتبع الشيء، فإذا أخر، حسن أن يحمل على الذكر الحسن بعد فقد المذكور.

قال الطيبي: الوجه الأول أظهر، إليه يشير كلام صاحب «الفائق»؛ فإنه قال: يجوز أن يكون المعنى: أن الله تعالى يُبقي أثر واصل الرحم في الدنيا طويلًا، فلا يضمحل سريعًا كما يضمحل أثرُ قاطع الرحم.

ولما قال أبو تمام قوله في بعض المراثي:

تُوُفِّيتِ الآمالُ بعدَ محمدٍ

وأصبح في شُغُلٍ عن السَّفَرِ السَّفْرِ السَّفْرُ (١)

قال له أبو دلف: لم يمت من قيل فيه هذا الشعر.

ومن هذه المادة قولُ الخليل إبـراهيم عليـه أفـضل الـصلاة والـسلام والتسليم: ﴿وَالْجَعَل لِي لِسَانَ صِدْقِ فِي ٱلْآخِرِينَ ﴾[الشعراء: ٨٤].

وقد ورد في تفسيره وجه ثالث، فأخرج الطبراني في «الصغير» بسند ضعيف عن أبي الدرداء على قال: ذكر عند رسول الله على: من وصل رحمه، أنسأ الله له في الأجل، فقال: "إنه ليس زيادة في عمره، قال الله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَ أَجُلُهُمُ ﴾ [يونس: ٤٩] الآية، ولكن الرجل يكون له الذرية الصالحة يدعون له من بعده "(٢).

وله في «الكبير» من حديث أبي مشجعة (٣) الجهني، رفعه: أن الله لا يؤخر نفسًا إذا جاء أجلها، وإنما زيادة العمر ذريةٌ صالحة. . . الحديث (٤).

وجزم ابن فورك بأن المراد بزيادة العمر: نفي الآفات عن صاحب البر في فهمه وعقله.

⁽١) القائل أبو تمام. انظر: «شرح ديوان أبي تمام» للخطيب التبريزي (٢/ ٢١٨).

⁽٢) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٣٤) من حديث أبي الدرداء ، ولم نقف عليه في «المعجم الصغير».

⁽٣) في الأصل: «سجعة»، والتصويب من مصدر التخريج.

⁽٤) ورواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٣٣٤٩) من حديث أبي مشجعة عن أبي الدرداء ، ولم نقف عليه في المطبوع من «المعجم الكبير».

وقال غيره: في أعم من ذلك، وفي وجود البركة في رزقه وعمله، ونحو ذلك (١).

وتقدم مثلُ هذا في (فضل صلة الرحم). والله أعلم.

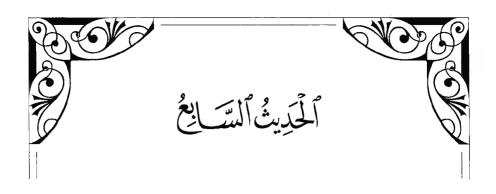
(رواه)؛ أي: حديثَ سلمان الفارسي ﷺ المشروحَ (الترمذي، وقال): حديث (حسن غريب)، ورواه الحاكم (٢).

ورواه الإمام أحمد، والنسائي، وابن ماجه، وابن حبان، والحاكم في صحيحيهما من حديث ثوبان ، ولفظه: أنه على قال: «إن الرجل ليُحرم الرزق بالذنب يصيبه، ولا يرد القضاء إلا الدعاء، ولا يزيد في العمر إلا البر»(٣).

⁽۱) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (۱۰/ ٤١٦).

⁽٢) تقدم تخريجه عند الترمذي (٢١٣٩). ولم نقف عليه عند الحاكم في «المستدرك» من حديث سلمان ، وإنما رواه برقم (١٨١٤) من حديث ثوبان .

⁽٣) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٥/ ٢٧٧)، والنسائي في «السنن الكبرى» (٣) (١١٧٥ ـ طبعة مؤسسة الرسالة)، وابن ماجه (٤٠٢٢)، وابن حبان في «صحيحه» (٨٧٢)، والحاكم في «المستدرك» (١٨١٤).



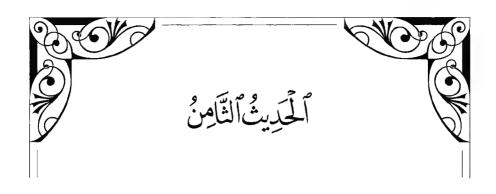
٦١٧ _ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَـنْ لَـمْ يَسْأَلِ اللَّهَ يَغْضَبْ عَلَيْهِ». رواه الترمذي (١١).

وفي حديث ابن مسعود عليه: أن رسول الله عليه قال: «سلوا الله من فضله؛ فإن الله يحب أن يُسأل، وأفضل العبادة انتظارُ الفرج»، رواه الترمذي بإسناد حسن، ورواه ابن أبي الدنيا(٢).

فينبغى للإنسان أن يدعو الله على الإذهاب البلاء، ونيل المني.

⁽١) رواه الترمذي (٣٣٧٣).

⁽٢) رواه الترمذي (٣٥٧١) وقال: حماد بن واقد هـذا هـو الـصفار لـيس بالحافظ، وهو عندنا شيخ بصري. ورواه ابن أبي الدنيا في «الفرج بعد الشدة» (٢).



٦١٨ ـ عَنْ جَابِر بن عبدالله عَلَى قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَا مِنْ أَحَدٍ يَدْعُو بِدُعَاءٍ إِلَّا آتَاهُ اللَّهُ مَا سَأَلَ، أَوْ كَفَّ عَنْهُ مِنَ السُّوءِ مِثْلَهُ، مَا لَمْ يَدْعُ بِإِثْم أَوْ قَطِيعَةِ رَحِم». رواه الترمذي (١).

⁽١) رواه الترمذي (٣٣٨١).

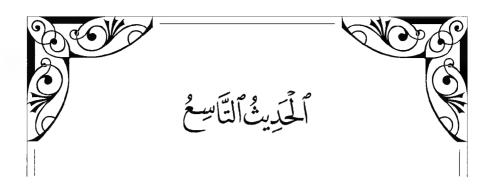
(رواه الترمذي)، ورواه الإمام أحمد(١).

وروى الحاكم من حديث جابر بن عبدالله ﷺ أيضًا، عن النبي ﷺ قال: «يدعو الله ﷺ بالمؤمن يوم القيامة حتى يوقفه بين يديه، فيقول: عبدي! إنى أمرتك أن تدعوني، ووعدتك أن أستجيب لك، فهل كنت تـدعوني؟ فيقـول: نعم يا رب، فيقول: أما إنك لم تدعني بدعوة إلا استجبت لك، أليس دعوتني يوم كذا وكذا لِغمّ نزل بك أن أفرج عنك، ففرجت عنك؟ فيقول: نعـم يــا رب، فيقول: إنى عجلتها لك في الدنيا، ودعوتني يوم كذا وكذا لِغمّ نزل بـك أن أفرج عنك، فلم ترَ فرجًا؟ قال: نعم يا رب، فيقول: إني ادّخرت لك بها في الجنة كذا وكذا، ودعوتني في حاجة أقضيها لك في يوم كذا وكذا، فقضيتها؟ فيقول: نعم يا رب، فيقول: فإنى عجلتها لك في الدنيا، ودعوتني يوم كذا وكذا في حاجة أقضيها لك، فلم ترَ قضاءها؟ فيقول: نعم يا رب، فيقول: إنى ادخرت لك بها في الجنة كذا وكذا»، قال: قال رسول الله على: «فالا يَدُعُ الله دعوة دعا بها عبده المؤمن إلا بين له إما أن يكون عجل له في الدنيا، وإما أن يكون ادخر له في الآخرة»، قال: «فيقول المؤمن في ذلك المقام: یا لیت لم یکن عُجِّلَ له شیء من دعائه $(^{(1)})$.

* * *

⁽١) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٣/ ٣٦٠)، وتقدم تخريجه عند الترمذي.

⁽٢) رواه الحاكم في «المستدرك» (١٨١٩)، وقال: هذا حديث تفرد به الفضل بن عيسى الرقاشي عن محمد بن المنكدر، ومحل الفضل بن عيسى محل من لا يتوهم بالوضع، وفي «التلخيص» للذهبي: «يتهم» بدل «يتوهم».



719 ـ عَن عُبَادَةَ بْنَ الصَّامِتِ ﴿ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَا عَلَى الأَرْضِ مُسْلِمٌ يَدْعُو بِدَعْوَةٍ إِلَّا آتَاهُ اللَّهُ إِيَّاهَا، أَوْ صَرَفَ عَنْهُ مِنَ السُّوءِ مِثْلَهَا، مَا لَمْ يَدْعُ بِمَأْثُم أَوْ قَطِيعَةِ رَحِمٍ »، فَقَالَ رَجُلُّ: إِذًا مِنَ السُّوءِ مِثْلَهَا، مَا لَمْ يَدْعُ بِمَأْثُم أَوْ قَطِيعَةِ رَحِمٍ »، فَقَالَ رَجُلُّ: إِذًا نُكُثِرَ، قَالَ: «اللَّهُ أَكْثَرُ ». رواه الترمذي وقال: حديث حسن صحيح غريب (۱).

(عن) أبي الوليدِ (عُبادة بنِ الصامتِ ﴿ أَن رسول الله ﴿ قال: ما على) وجه (الأرض مسلمٌ) من أمة المسلمين (يدعو) الله ﴿ (بدعوة): تنكيرُها للعموم، سواء كانت من أمور دينه، أو دنياه؛ من نحو صحة في البدن، وعافية في الجسد، وسعة في الرزق، وتوفيق في العمل، وقضاء حوائجه ومهماته، ودفع همومه ومكروهاته، (إلا آتاه): بمد الهمزة؛ أي: أعطاه (الله) ﴿ إياها)؛ أي: دعوته بعينها، (أو صرف)؛ أي: دفع وكف أعطاه (الله) أي: عن الداعي (من السوء)؛ من نحو آفة في بدنه، أو في ولده وأهله وماله، أو مكروه في ذلك (مثلكها)؛ أي: مثل دعوته التي دعا الله بها

⁽١) رواه الترمذي (٣٥٧٣).

أن يعطيه إياها، أو أزيدَ منها، (ما لم يدعُ بإثم، أو قطيعة رحم)؛ لأن ذلك منهيٌّ عنه.

(فقال رجل) من الصحابة الكرام ﷺ: (إذًا)؛ أي: حيث كان الأمر كذلك (نُكُثِر) من الدعاء، وسؤال الحوائج من الله ﷺ: (قال) النبي ﷺ: (الله) ﷺ (أكثرُ) إجابة.

(رواه الترمذي وقال: حديث حسن صحيح غريب)، ورواه الحاكم، وقال: صحيح الإسناد(١٠).

وأخرج الإمام أحمد بإسناد لا بأس به عن أبي هريرة على قال: قال رسول الله على: «ما من مسلم ينصبُ وجهه لله على في مسألة إلا أعطاها إياه، إما أن يعجلها له، وإما أن يدخرها له»(٢).

وروى الإمام أحمد، والبزار، وأبو يعلى بأسانيد جيدة، والحاكم وقال: صحيح الإسناد، عن أبي سعيد سعد بن مالك الخدري الخدري النبي على قال: «ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها إثم ولا قطيعة رحم، إلا أعطاه الله بها إحدى ثلاث: إما أن يعجل له دعوته، وإما أن يدخرها له في الآخرة، وإما أن يصرف عنه من السوء مثلها»، قالوا: إذًا نكثر، قال: «الله أكثر»(٣).

⁽١) رواه الحاكم في «المستدرك» (١٨١٦) من حديث أبي سعيد الخدري را الله المستدرك المست

⁽٢) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٢/ ٤٤٨).

⁽٣) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٣/ ١٨)، والبزار كما في «كشف الأستار» للهيثمي (٣١٤٤)، وأبو يعلى في «مسنده» (١٠١٩)، والحاكم في «المستدرك» (١٨١٦).

وروى ابن حبان في «صحيحه»، والحاكم وقال: صحيح الإسناد عن أنس على قال: قال رسول الله على: «لا تعجزوا(١) في الدعاء؛ فإنه لم يهلك مع الدعاء أحد»(٢).

وروى الحاكم وقال: صحيح الإسناد عن أبي هريرة الله قال: قال رسول الله على: «الدعاء سلاح المؤمن، وعماد الدين، ونور السماوات والأرض»(٣).

ورواه أبو يعلى من حديث على ﷺ (٤).

وروى الترمذي، والحاكم، وقال الترمذي: غريب، وقال الحاكم: صحيح الإسناد عن ابن عمر على قال: قال رسول الله على: «من فتح له منكم باب الدعاء، فتحت له أبواب الرحمة، وما سئل الله شيئًا يعني: أحب إليه من أن يسأل العافية»، وقال رسول الله على: «إن الدعاء ينفع مما نزل، ومما لم ينزل، فعليكم عبادَ الله بالدعاء»(٥).

وروى أبو داود، والترمذي وحسّنه، واللفظ له عن سلمان رهي قال:

⁽١) في الأصل: «تعجلوا»، والتصويب من مصدري التخريج.

⁽٢) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٨٧١)، والحاكم في «المستدرك» (١٨١٨).

⁽٣) رواه الحاكم في «المستدرك» (١٨١٢) من حديث علي بن أبي طالب ، ولم نقف عليه عند أبي هريرة الله .

⁽٤) رواه أبو يعلى في «مسنده» (٤٣٩).

⁽٥) رواه الترمذي (٣٥٤٨) وقال: حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث عبد الرحمن ابن أبي بكر القرشي، وهو ضعيف في الحديث، ضعفه بعض أهل العلم من قبل حفظه. ورواه الحاكم في «المستدرك» (١٨٣٣).

قال رسول الله ﷺ: «إن الله حيى كريم، يستحي إذا رفع الرجل إليه يديه أن يردّهما صِفرًا خائبتين»(١)؛ بكسر الصاد المهملة وإسكان الفاء: هو الفارغ.

ورواه ابن ماجه، وابن حبان في «صحيحه»، والحاكم وقال: صحيح على شرط الشيخين^(۲).

وروى الحاكم نحوه من حديث أنس، ولفظه: «إن الله رحيم كريم، يستحي من عبده أن يرفع إليه يديه، ثم لا يضع فيهما خيرًا»^(٣).

وروى البزار، والطبراني، والحاكم وقال: صحيح الإسناد عن عائشة على قالت: قال رسول الله على: «لا يُغني حذر من قدر، والدعاء ينفع مما نزل ومما لم ينزل، وإن البلاء لينزل، فيلقاه الدعاء، فيعتلجان إلى يوم القيامة»(٤).

قوله: (فيعتلجان)؛ أي: يتصارعان ويتدافعان.

وروى الترمذي وقال: حديث غريب من حديث أنس مرفوعًا: «الـدعاء مخ العبادة»(٥).

* * *

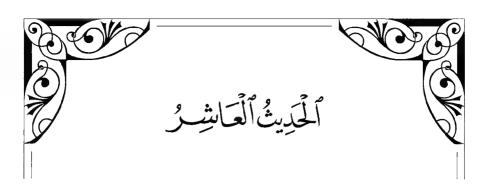
⁽۱) رواه أبو داود (۱٤۸۸)، والترمذي (۳۵۵٦).

⁽۲) رواه ابن ماجه (۳۸۹۰)، وابن حبان في «صحيحه» (۸۷۱)، والحاكم في «المستدرك» (۱۸۳۱).

⁽٣) رواه الحاكم في «المستدرك» (١٨٣٢).

⁽٤) رواه البزار في «مسنده» (١٨/ ١١٩)، والطبراني في «المعجم الأوسط» (٢٤٩٨)، والحاكم في «المستدرك» (١٨١٣).

⁽٥) تقدم الحديث برقم (٦١٤).



مَنْ أَبِي هُرَيْرَةً ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَسْتَجِيبَ اللَّهُ لَهُ عِنْدَ الشَّدَائِدِ وَالْكُرَبِ؛ فَلْيُكْثِرِ الدُّعَاءَ فِي الرَّخَاءِ». رواه الترمذيُّ وقال: غريب(۱).

(عن أبي هريرة) عبدِ الرحمنِ بنِ صخرِ (الله قال : قال رسول الله على: من سرّه)؛ أي : أبهجه وأفرحه وأعجبه (أن يستجيب الله) هلى (له) دعاءه (عند) حصول الأمور (الشدائد)، ووقوع المصائب العظائم، (و) عند حصول (الكُرَب) : بضم الكاف وفتح الراء : جمع كَرْب بفتح فسكون ، وهو غَمّ يأخذ بالنفس لشدته، ووقوعه فيها، (فليكثرِ الدعاء فيي) حال (الرخاء)، وفي حال الرفاهية والأمن والعافية؛ لأن من شيمة المؤمن أن يَريش السهم قبل أن يرمي، ويلتجئ إلى الله قبل الاضطراب.

(رواه) أبو عيسى (الترمذي، وقال): حديث (غريب)، ورواه الحاكم وقال: صحيح، ورواه الحاكم أيضًا من حديث سلمان، وقال في كل منهما: صحيح الإسناد (٢).

⁽۱) رواه الترمذي (۳۳۸۲).

⁽٢) رواه الحاكم في «المستدرك» (١٩٩٧) من حديث أبي هريرة ﷺ، وقال: هذا =

* فائدة:

ذكر الغزالي في «الإحياء»، والنواوي في «الأذكار»، وغيرهما: أن آداب الدعاء عشرة:

الأول: أن يترصّد الأزمانَ الشريفة؛ كيـوم عرفـة، وشـهر رمـضان، ويوم الجمعة، والثلث الأخير من الليل، ووقت الأسحار.

الثاني: أن يغتنم الأحوال الشريفة؛ كحالة السجود؛ فإن العبد أقربُ ما يكون من ربه على وهو ساجد، وهو أعظم ما يظهر فيه ذل العبد لربه على العبد أشرف ما له من الأعضاء، وأعزها عليه، وأعلاها حقيقة، أوضع ما يمكنه، فيضعه في التراب متعفرًا، ويتبع ذلك انكسار القلب وتواضعه وخشوعه لله على .

ولهذا كان جزاء المؤمن إذا فعل ذلك أن يقربه إليه؛ كما صح عن النبي على أنه قال: «أقربُ ما يكون العبد من ربه وهو ساجد»(١)، وقال تعالى: ﴿ وَاسْجُدُ وَاتْتَرِب ﴾ [العلق: ١٩]، وكحالة التقاء الجيوش في حرب الكفار، ونزول الغيث، وإقامة الصلاة، وبعدها، وحال رقة القلب.

الثالث: استقبال القبلة، ورفع اليدين، ويمسح بهما وجهه في آخره؛ ليرد من الرحمة والسكينة والخير الذي نزل بهما على وجهه.

الرابع: خفض الصوت بين المخافتة والجهر (٢).

⁽١) رواه مسلم (٤٨٢) من حديث أبي هريرة رهيه.

⁽٢) انظر: «إحياء علوم الدين» للغزالي (١/ ٣٠٥)، و«الأذكار» للنووي (ص: ٣١٦).

قال المحقق ابن القيم في كتابه «بدائع الفوائد»: قال ابن جريح في قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُ ٱلْمُعْتَدِينَ ﴾ [الأعراف: ٥٥]: من الاعتداء: رفعُ الصوت في الدعاء والنداء بالدعاء والصياح(١).

وقال ابن القيم: الآيةُ الكريمة أعمُّ من ذلك، وإن كان رفعُ الصوت بالدعاء مراداً بها، فهو من جملة المرادات، والله لا يحب المعتدين، فمن المعتدين بالدعاء: الذي يسأل ما لا يليق به من منازل الأنبياء وغير ذلك.

وقد روى أبو داود في «سننه» من حديث حماد بن سلمة ، عن سعيد الجريري ، عن أبي نعامة: أن عبدالله بن مغفّل سمع ابنه يقول: اللهم إني أسألك القصر الأبيض عن يمين الجنة إذا دخلتها ، فقال: يا بني! سل الله الجنة ، وتعوذ به من النار ؛ فإني سمعت رسول الله على يقول: «إنه سيكون في هذه الأمة قوم يعتدون في الطّهور والدعاء»(٢).

فعلى هذا الاعتداء في الدعاء تارة أن يسأل العبد ما لا يجوز له سؤاله من الإعانة على المحرمات، وتارة يسأل ما لا يفعله الله؛ مثل: أن يسأله تخليد إلى يوم القيامة، أو يسأله أن يرفع عنه لوازم البشرية من الحاجة إلى الطعام والشراب، أو يسأله أن يُطلعه على غيبه، أو يسأله أن يجعله من المعصومين، أو يسأله أن يهب له ولدًا من غير زوجة ولا أمّة، وكل سؤال يناقض حكمه تعالى، ويتضمن مناقضة شرعه وأمره، أو يتضمن خلاف

⁽۱) انظر: «بدائع الفوائد» لابن قيم الجوزية (۳/ ٥٢٤)، والأثـر المـذكور رواه الطبـري في «تفسيره» (۹/ ١٦٧).

⁽۲) رواه أبو داود (۹۶).

ما أخبر به، فهو من الاعتداء، فلا يحبه الله، ولا يحب سائله، والله لا يحب المعتدين في كل شيء، دعاء كان أو غيره؛ كما قال تعالى: ﴿وَلَا تَعَـٰ تَدُوّاً وَاللهُ لَا يُحِبُ اللّهُ لَا يُحِبُ الْمُعَـٰ تَدِينَ ﴾[البقرة: ١٩٠](١).

قال المحقق ابن القيم في «البدائع»: ومن العدوان: أن يدعوه غير متضرع، بل دعاء مدل كالمستغني بما عنده، المدل على ربه به، وهذا من أعظم الاعتداء، المنافي لدعاء الضارع الذليل الفقير المسكين من كل جهة في مجموع حالاته (٢).

وقال بعدما ذكر أن الدعاء نوعان: دعاء عبادة، ودعاء مسألة، قال: وقول بعدما ذكر أن الدعاء نوعان: دعاء عبادة، ودعاء الول نوعي وقول بعدادة، ولهذا أمر الدعاء، لكنه ظاهر في دعاء المسألة، متضمن دعاء العبادة، ولهذا أمر بإخفائه وإسراره.

قال الحسن: بين دعوة السر ودعوة العلانية سبعون ضعفًا (٣).

ولقد كان المسلمون يجتهدون في الدعاء، وما يُسمع لهم صوت، إن كانت إلا همسًا بينهم وبين ربهم، وذلك أن الله تعالى يقول: ﴿ أَدَّعُوا رَبَّكُمُ تَضَرُّعًا وَخُفِيدٌ ﴾ [الأعراف: ٥٥]، وإن الله ذكر عبدًا صالحًا، ورضي بفعله، فقال: ﴿ إِذْ نَادَكِ رَبِّهُ نِدَا مَ عَفِيتًا ﴾ [مريم: ٣] (٤٠).

⁽١) انظر: «بدائع الفوائد» لابن قيم الجوزية (٣/ ٥٢٤).

⁽٢) المرجع السابق، الموضع نفسه.

⁽٣) رواه الثعلبي في «تفسيره» (٤/ ٢٤٠).

⁽٤) انظر: «بدائع الفوائد» لابن قيم الجوزية (٣/ ١١٥ ـ ١١٥).

قال في «البدائع»: وفي إخفاء الدعاء فوائد عديدة:

أحدها: أنه أعظم إيماناً؛ لأن صاحبه يعلم أن الله يسمع دعاءه الخفي، وليس كالذي قال: يسمع إن جهرنا، ولا يسمع إن أخفينا.

وثانيهما: أنه أعظم في الأدب والتعظيم، ولهذا لا ترفع الأصوات عند الملوك، وإنما تخفض عندهم الأصوات، ويخفى عندهم الكلام بمقدار ما يسمعونه، ومن رفع صوته لديهم، مقتوه، ولله المثل الأعلى.

ثالثها: أنه أبلغُ في التضرع والخشوع الذي هو روح الدعاء ولبه ومقصوده؛ فإن الخاشع الذليل الضارع إنما يسأل مسألة مسكين ذليل، قد انكسر قلبه، وذلت جوارحه، وخشع صوته، حتى إنه ليكاد أن تبلغ مسكنته وكسره وضراعته إلى أن ينكسر لسانه، فلا يطاوعه بالنطق، وقلبه يسأل طالبًا مبتهلًا، ولسانه لشدة ذلته وضراعته ومسكنته ساكنًا، وهذه الحالة لا تتأتى مع رفع الصوت بالدعاء أصلًا.

رابعها: أنه أبلغ في الإخلاص.

خامسها: أنه أبلغ في جمعية القلب على الذلة في الدعاء؛ فإن رفع الصوت يفرقه ويشتته، فكلما خفض صوته، كان أبلغ في حمده (١)، وتجريد همته وقصده للمدعو سبحانه وتعالى.

سادسها: وهو من النكت السرية البديعة جدًّا: أنه دال على قرب صاحبه من الله؛ وأنه لاقترابه منه، وشدة حضوره يسأل مسألة أقرب شيء إليه، مسألة مناجاة القريب للقريب، لا مسألة نداء البعيد للبعيد.

⁽١) في «بدائع الفوائد»: «صمده».

ولهذا أثنى سبحانه على عبده زكريا بقوله: ﴿إِذْ نَادَى رَبَّهُ بِنِدَآهً خَفِيّا ﴾ [مريم: ٣]، فلما استحضر القلب، قرب الله تعالى منه، وأنه أقربُ إليه من كل قريب، وتصور ذلك: أخفى دعاءه ما أمكنه، ولم يتأت له رفع الصوت به، بل يراه غير مستحسن؛ كما أن من خاطب جليسًا له يسمع إخفاء كلامه، فبالغ في رفع صوته، استُهجن ذلك منه، ولله المثل الأعلى.

ولقد أشار النبي ﷺ إلى هذا المعنى بعينه بقوله في الحديث الصحيح لما رفع الصحابة أصواتهم بالتكبير، وهم معه في السفر، فقال: «اربَعوا على أنفسكم، إنكم لا تدعون أصم ولا غائبًا، إنكم تدعون سميعًا قريبًا أقرب إلى أحدكم من عنق راحلته»(١)، وقد قال تعالى: ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِى عَنِي فَإِنِي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعُوةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ اللهِ المِعْرَة : ١٨٦].

وقد جاء أن سبب نزولها: أن الصحابة قالوا: يا رسول الله! ربنا قريب فنناجيه، أم بعيد فنناديه؟ فأنزل الله على: ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِى عَنِى فَإِنِي فَنَاجِيه، أُم بعيد فنناديه؟ فأنزل الله على: ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِى عَنِى فَإِنِي فَاللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللّ

وهذا يدل على إرشادهم للمناجاة في الدعاء، لا النداء الذي هو رفعُ الصوت؛ لأنهم عن هذا سألوه، فأُجيبوا بأن ربهم تبارك وتعالى قريب، لا يحتاج في دعائه وسؤاله إلى النداء، وإنما يُسأل مسألة القريب المناجَى، لا مسألة البعيد المنادكي.

وهذا القربُ من الداعي هو قرب خاص، ليس قربًا عامًّا من كل

⁽۱) رواه البخاري (٤٢٠٥)، ومسلم (٢٧٠٤)، والإمام أحمد في «المسند» (٤/٢٠٤)، من حديث أبي موسى الأشعري الله علي الله علي المالية ا

أحد، فهو قريب من داعيه، وقريب من عابده، وأقربُ ما يكون العبد من ربه وهو ساجد، وهو أخصُّ من قرب الإنابة، وقرب الإجابة الذي لم يعرف أكثر المتكلمين، بل قرب خاص من الداعي والعابد.

سابعها: أنه أدعى إلى دوام الطلب والسؤال؛ فإن اللسان لا يمل، والجوارح لا تتعب؛ بخلاف ما إذا رفع صوته به؛ فإنه قد يكِلُّ لسانه، وتضعف قواه.

وهذا نظير من يقرأ ويكرر رافعًا صوته؛ فإنه لا يطول له ذلك؛ بخلاف من خفض صوته.

ثامنها: أن إخفاء الدعاء أبعدُ له من القواطع والمشوشات والمضيعات؛ فإن الداعي إذا أخفى دعاءه، لم يدر به أحد، فلا يحصل تشويش ولا غيره، وإذا جهر به، تعرضت له الأرواح الشريرة الباطولية والخبيشة من الجن والإنس، فشوشت عليه ولا بد، ومانعَتْه وعارضَتْه، ولو لم يكن إلا أن تعلقها به يفرق عليه همته، فيضعف أثر الدعاء، ومن له تجربة يعرف هذا، فإذا أسرً الدعاء وأخفاه، أمن هذا المفسدَ.

تاسعها: أن أعظم النعم الإقبالُ عليه، والتعبد له، والانقطاع إليه، والتبتل لديه، ولكل نعمة حاسد على قدرها، دقّت أو جلّت، ولا نعمة أعظم من هذه النعمة، فأنفُس الحاسدين المقطعين متعلقة بها، وليس للمحسود أسلم من إخفاء نعمته من الحاسد، وأن لا يقصد إظهارها له.

وقد قال يعقوب ليوسف عليهما السلام: ﴿لَانَقُصُصْرُءْ يَاكَ عَلَىٓ إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُواْ لَكَ كَيْدُواْ لَا لَهُ عَلَىٰ الْعِنْ اللَّهُ عَلَىٰ الْعِنْ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَيْهُمَا لَا عَلَىٰ اللَّهُ مُعَالِكُ عَلَىٰ اللَّهُ لَكُنْ اللَّهُ لَكُنْ لَكُوا لَكُ كُنْدُواْ لَكُ كُنْدُواْ لَلْكُ كُنْدُواْ لَكُ كُنْدُواْ لَكُ كُنْ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ لَكُنْ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْكُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْكُوا عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَيْكُوا عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَيْكُوا عَلَا اللَّهُ عَلَيْكُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَيْكُوا عَلَالْمُ عَلَيْكُ عَلَّا لَهُ عَلَّالِكُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُوالِمُوالْمُوالْ

وكم من صاحب قلب، وجمعية وحالٍ مع الله قد تحدَّث بها، وأخبرَ بها، فسلبه إياها الأغيار، فأصبح يُقلِّب كفيه! .

ولهذا يوصي العارفون والشيوخ بحفظ السِّرِّ مع الله، وأن لا يُطلِعوا عليه أحدًا، ويتكتموا بها غاية التكتم، وأنشدوا في ذلك:

من سارروه فأبدى السسر مجتهدًا

لم يأمنوه على الأسرار ما عاشا

وأبعدوه فلمم يظفر بقربهم

وأبدلوه مكان الأُنْكِسُ (١) إيحاشا

لا يـــأمنون(٢) مُـــذيعًا بعــضَ ســـرِّهم

وحاشا ودادهم من ذلكم حاشا(٣)

فالقوم أعظم شيءٍ كتماناً لأحوالهم مع الله، وما وهب الله لهم من محبته والأنس به، وجمعية القلب، ولا سيما للمبتدئ والسالك.

فإذا تمكن أحدهم وقوي، وثبت أصول تلك الشجرة الطيبة التي أصلها ثابت وفرعها في السماء في قلبه؛ بحيث لا يُخشى عليه من العواصف؛ فإنه إذا أبدى حاله وشأنه مع الله؛ ليقتدى به، ويؤتّم به، لم يبال.

وهذا باب عظيم النفع، إنما يعرفه أهلُه، وإذا كان الـدعاء المأمور

⁽١) في «الزهد والرقائق»: «من الإيناس» بدل «مكان الأنس».

⁽٢) في «الزهد والرقائق»: «يصطفون».

⁽٣) القائل هو شابٌّ كان يحضر مجلس ذي النون بن إبراهيم المصري. انظر: «الزهد والرقائق» للخطيب برقم (٥٠).

بإخفائه يتضمن دعاء الطلب والثناء والمحبة والإقبال على الله، فهو من أعظم الكنوز التي هي أحقُّ بالإخفاء والستر عن أعين الحاسدين (١).

قال في «البدائع»: وهذه فائدة شريفة نافعة.

عاشرها: أن الدعاء هو ذكر للمدعو سبحانه، متضمنٌ للطلب منه، والثناء عليه بأسمائه وأوصافه، فهو ذكر وزيادة؛ كما أن الذكر سمي دعاء؛ لتضمنه الطلب؛ كما قال النبي على الفضل الدعاء الحمدُ لله (٢)، فسمى الحمدُ لله دعاءً.

وهو ثناءٌ محضٌ يتضمن الحبّ والثناء، والحب أعلى أنواع الطلب، فالحامد طالب لمحبوبه، فهو أحق أن يسمى داعيًا من السائل الطالب من ربه حاجة، فتأمل هذا الموضع، ولا يحتاج إلى ما قيل: إن الذاكر متعرضٌ للنوال، وإن لم يكن مصرّحًا بالسؤال، فهو داع بما تضمنه ثناؤه من التعرض؛ كما قال أمية بن أبي الصلت:

أأذكر حاجتي أم قد كفاني

حياؤك إن شيمتك الحياء

إذا أثني عليك المرء يوميا

كف___اه م__ن تعرضه الثناء (٣)

⁽۱) انظر: «بدائع الفوائد» لابن قيم الجوزية (٣/ ١٨٥ ـ ٢١٥).

⁽٢) رواه الترمذي (٣٣٨٣)، وابن حبان في «صحيحه» (٨٤٦)، من حديث جابر بـن عبدالله ﷺ.

⁽٣) انظر: «ديوان أمية بن أبي الصلت» (ص: ١٧، ١٩).

وقد قال تعالى: ﴿ وَالذَّكُر زَّبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعَا وَخِيفَةً وَدُونَ ٱلْجَهِّرِ مِنَ ٱلْقَوْلِ ﴾ [الأعراف: ٢٠٥]، فأمر الله تعالى نبيه ﷺ أن يذكره في نفسه.

قال مجاهد، وابن جريح: أمر أن يذكروه في الصدور بالتضرع والاستكانة، دون رفع الصوت والصياح(١).

وقد تقدم حديث أبي موسى ﴿ كنا مع النبيِّ ﴿ في سفر، فارتفعت أصواتنا بالتكبير، فقال ﴿ إِنهَ الله الناس! اربعوا على أنفسكم؛ فإنكم لا تدعون أصمَّ ولا غائبًا، إنما تدعون سميعًا قريبًا، أقرب إلى أحدكم من عنق راحلته (٢).

قوله ﷺ: (اربعوا على أنفسكم)؛ أي: اعطفوا؛ بالرفق بها، والكف عن الشدة؛ كما في «المطالع»(٣). والله أعلم.

الأدب الخامس: من آداب الدعاء: أن لا يتكلف السجع في دعائمه، وقد فسر به الاعتداء في الدعاء.

والأولى للداعي أن يقتصر على الدعوات المأثورة، فما كل أحد يحسن الدعاء، فيخاف عليه الاعتداء.

وقد قال بعضهم: ادعُ بلسان الذلّة والافتقار، لا بلسان الفصاحة والانطلاق.

⁽١) أورده البغوي في «تفسيره» (٢/ ٢٢٦).

⁽٢) انظر: «بدائع الفوائد» لابن قيم الجوزية (٣/ ٥٢١)، والحديث المذكور تقدم تخريجه قريبًا.

⁽٣) انظر: «مطالع الأنوار» لابن قرقول (٣/ ١١٠).

ويقال: إن العلماء والأبدال لا يزيدون في الدعاء على سبع كلمات، ويشهد له ما ذكره الله _ سبحانه وتعالى _ في آخر سورة البقرة: ﴿رَبَّنَا لَا تُوَاخِذُنَا إِن نُسِينَا أَوَّ أَخْطَأَنًا ﴾ [البقرة: ٢٨٦] إلى آخرها، لم يخبر سبحانه في موضع عن أدعية عباده بأكثر من ذلك.

قال النووي: ومثله في سورة إبـراهيم ﷺ: ﴿ وَ إِذْ قَالَ إِبْرَهِيمُ رَبِّ ٱجْعَلَ هَـٰذَا ٱلۡبَـٰلَدَ ءَامِنَــا ﴾[إبراهيم: ٣٥] إلى آخره.

قال: والمختار الذي عليه جماهير العلماء: أنه لا حجر في ذلك، فلا تكره الزيادة على السبع، بل يستحب الإكثار من الدعاء مطلقًا(١).

وقال الحافظ ابن الجوزي _وذكر للدعاء تسعة عشر أدبًا _: وأن يكون لفظ الدعاء غير متكلف، بل عن حرقة واجتهاد؛ فإن المشغول بتسجيع الألفاظ وترتيبها بعيدٌ عن الخشوع.

نعم، إن اتفق له ذلك من غير تكلف؛ كقوله عليه المصلاة والسلام: «أعوذ بك من قلب لا يخشع، ومن عين لا تدمع، ومن علم لا ينفع، ومن دعاء لا يُسمع»(٢).

وقال ابن عباس الله لبعض أصحابه: إياك والسجع في الدعاء؛ فإنهم كانوا لا يفعلون ذلك (٣).

⁽۱) انظر: «الأذكار» للنووي (ص: ٣١٦_٣١٧).

⁽۲) رواه مسلم (۲۷۲۲) من حدیث زید بن أرقم ، دون قوله: «ومن عین لا تدمم».

⁽٣) انظر: «منهاج القاصدين» لابن الجوزي (١/ ٢٧٣)، والحديث رواه البيهقي في «المدخل إلى السنن الكبرى» (٦٠٠).

السادس: التضرع والخشوع والرهبة، قال الله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ كَانُواْ يُسَرِعُونَ فِي ٱلْخَيْرَتِوَرَيْدَعُونَكَارَغَبَاوَرَهَبَأُوكَانُواْ لَنَاخَشِعِينَ ﴾[الانبياء: ٩٠]، وقال تعالى: ﴿أَدْعُواْ رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ﴾[الأعراف: ٥٥].

السابع: أن يجزم بالطلب، ويوقن بالإجابة، وعدَّهما ابن الجوزي أدبين، فقال: العزم في الدعاء لما في الصحيحين عن أنس هُهُ، عن النبي عَلَيْهُ أنه قال: «إذا دعا أحدكم، فليعزم، ولا يقل: اللهم إن شئت، فأعطني؛ فإن الله عَلَى لا مُستكرة له»(١).

وقال: وأن يدعو وهو موقن بالإجابة؛ لقوله ﷺ: «ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة، واعلموا أن الله لا يستجيب دعاء من قلبِ غافل»(٢).

رواه الترمذي، والحاكم من حديث أبي هريرة ﷺ (٣).

وقال النووي: يوقن بالإجابة، ويصدق رجاؤه فيها، قال: ودلائله كثيره مشهورة.

قال سفيان بن عيينة رحمه الله، ورضي عنه: لا يمنعنَّ أحدكم الدعاء ما يعلمه من نفسه؛ فإن الله تعالى أجاب شرَّ المخلوقين إذ قال: ﴿رَبِّ فَٱنظِرْنِ } ما يعلمه من نفسه؛ فإن الله تعالى أجاب شرَّ المنظرينَ ﴾[ص: ٧٩-٨](٤).

⁽۱) رواه البخاري (۱۳۳۸)، ومسلم (۲۲۷۸).

⁽٢) انظر: «منهاج القاصدين» لابن الجوزي (١/ ٢٧٣).

⁽٣) رواه الترمذي (٣٤٧٩)، والحاكم في «المستدرك» (٣٤٧٩).

⁽٤) انظر: «الأذكار» للنووي (ص: ٣١٧)، والأثر المذكور رواه البيهقي في «شعب الإيمان» (١١٤٧).

الثامن: أن يُلحّ في الدعاء، ويكرره ثلاثًا، ولا يستبطئ الإجابة؛ لقوله ﷺ: "إن الله يحب الملِحِّين في الدعاء"، رواه الحكيم الترمذي، وابن عدي، والبيهقي في «شعب الإيمان» من حديث عائشة ﷺ(1).

التاسع: أن يفتتح الدعاء بذكر الله تعالى، وبالصلاة على رسول الله ﷺ بعدَ الحمد لله، والثناءِ عليه، ويختمه بذلك كله.

وعدَّ الحافظُ ابنُ الجوزي الصلاةَ على النبي ﷺ أدبًا مستقلًا، وعدَّ _ _ أيضًا _ من أدب الدعاء: أن يسبح قبل الدعاء عشرًا (٢).

وتقدم كلام الإمام المحقق ابن القيم في كتابه «الكلم الطيب»: أن المستحب في الدعاء أن يبدأ الداعي بحمد الله، والثناء عليه بين يَدَي حاجته، ثم يسأل حاجته.

وذكر حديث فضالة على: أن رسول الله على قال: «إذا صلى أحدكم، فليبدأ بتحميد ربه، والثناء عليه، ثم يصلي على النبي على النبي على أنه يدعو بعد بما يشاء»، رواه الإمام أحمد، والترمذي وقال: حديث حسن صحيح، ورواه الحاكم في «صحيحه»(٣).

وهكذا دعاء ذي النون الذي قال فيه النبي ﷺ: «دعوة أخبى ذي النون،

⁽۱) رواه الحكيم الترمذي في «نوادر الأصول» (۲/ ۲۹۱)، وابن عدي في «الكامل في الضعفاء» (۷/ ۱۹۳)، والبيهقي في «شعب الإيمان (۱۱۰۸).

⁽٢) انظر: «منهاج القاصدين» لابن الجوزي (١/ ٢٧٣).

⁽٣) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٦/ ١٨)، والترمذي (٣٤٧٧)، والحاكم في «المستدرك» (٨٤٠)، من حديث فضالة بن عبيد في .

ما دعا بها مكروب إلا فرج الله كربه: لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين».

وهكذا عامة الأدعية النبوية(٢).

العاشر _ وهو أهمها، والأصل في الإجابة _: وهو التوبة، وردُّ المظالم، والإقبال على الله تعالى (٣).

وزاد الحافظ ابن الجوزي: الصلاة على النبي على في أول الدعاء، وقال بعضهم: في أوله، ووسطه، ويختمه بها، وأن يسبح قبل الدعاء عشرًا كما أشرنا إلى ذلك، وأن يكون الدعاء صحيح اللفظ؛ لتضمنه مواجهة الحق بالخطاب، وقد جاء في الحديث: لا يقبل الله دعاء ملحوناً(١٠).

وأن يحضر قلبه؛ لقوله ﷺ: «إن الله لا يستجيب دعاءً من قلب غافل»(٥).

⁽١) رواه الترمذي (٣٥٠٥) من حديث سعد بن أبي وقاص رها.

⁽٢) انظر: «الوابل الصيب» لابن قيم الجوزية (ص: ١٢٠ ـ ١٢١).

⁽٣) انظر: «إحياء علوم الدين» للغزالي (١/ ٣٠٤_٣٠٧)، و«الأذكار» للنووي (ص: ٣١٠_٣١٣).

⁽٤) ذكره على القاري في «المصنوع» (٤٧) وقال: لا يعرف له أصل.

⁽٥) رواه الترمذي (٣٤٧٩)، والحاكم في «المستدرك» (٣٤٧٩)، من حديث أبي هريرة الله الله المستدرك» (٣٤٧٩)، من حديث أبي

وأن يسأل ما يصلح سؤاله؛ فإنه لو سأل مرتبة الأنبياء، كان متعديًا؛ كما قدمنا الإشارة إلى ذلك، وأن يأكل الحلال قبل الدعاء، وأن يديم الدعاء في السراء، وأن يدعو بالأدعية المأثورة؛ فإن تعليم الشرع خير من اختيار العبد، وأن لا يستعجل؛ كما مر"(١).

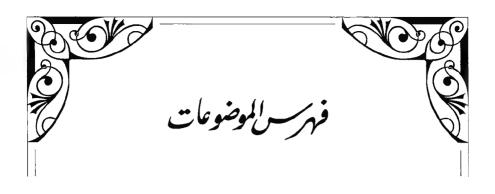
وزاد ابن الجزري^(۲): وتقديم عمل صالح، والوضوء، وهذا مستفاد من قولهم: وأن يدعو في الأحوال الشريفة.

والجثو على الركب، وبسط يديه، ورفعهما حذو منكبيه، وكشفهما مع تأدب واعتراف بذنوبه، ويبدأ في دعائه بنفسه، ولا يخصها إن كان يُؤمَّن على دعائه الموفق.

⁽۱) انظر: «منهاج القاصدين» لابن الجوزي (١/ ٢٧١ ـ ٢٧٤)، و «غذاء الألباب» للسفاريني (٢/ ٤٠٤ ـ ٤٠٤).

⁽٢) في الأصل: «الجوزي»، والتصويب من «غذاء الألباب» (٢/٤٠٤).

⁽٣) انظر: «عدة الحصن الحصين» لابن الجزري (ص: ٣٠ ـ ٣١).



الموضوع

كَالْمُنِيُّالِيُّكَاكِكُ وَعَـُدُه

1.		* فضل النكاح
١.		الحديث الأول
**		الحديث الثاني
٣٣		الحديث الثالث
41		الحديث الرابع
٣٨	ں	الحديث الخامس
٤٦		الحديث السادس
۰۰		لحديث السابع
٥٢		لحديث الثامن
00		لحديث التاسع
٥٧		

الصفحة	الموضوع
٦.	الحديث الحادي عشر
٧٤	الحديث الثاني عشر
٧٧	* باب: في أشياء متفرِّقة
VV	الحديث الأول
٧٧	* فضلُ المَمْلُوكِ إذا أطاع اللهَ وأدَّى حقَّ سيِّده
٧ ٩	الحديث الثاني
٨٢	الحديث الثالث
۲۸	الحديث الرابع
٨٩	الحديث الخامس
٩.	الحديث السادس
97	الحديث السابع
90	الحديث الثامن
4٧	الحديث التاسع
1	الحديث العاشر
1.4	الحديث الحادي عشر
١٠٤	الحديث الثاني عشر الحديث الثاني عشر
1.4	الحديث الثالث عشر
1 • 9	الحديث الرابع عشر الحديث الرابع عشر
111	الحديث الخامس عشر

الصفحة	الموضوع
۱۱۳	الحديث السادس عشر
117	الحديث السابع عشر
17.	الحديث الثامن عشر
177	الحديث التاسع عشر
144	الحديث العشرون
144	الحديث الحادي والعشرون
148	الحديث الثاني والعشرون
۱۳۸	* باب: فضل العتق
۱۳۸	الحديث الأول
127	الحديث الثاني
127	الحديث الثالث
189	الحديث الرابع
101	الحديث الخامس
108	الحديث السادس
107	الحديث السابع
	يَكَ يُبُ فَضِبًا مِلَالَّهُ الْكِنَا لَهُ الْكِنَا لَهُ الْكِنَا لَهُ الْكِنْ الْعِلْمُ الْمُنْ الْعِلْمُ الْ
	 باب: فضل تعلم القرآن وتعليمه وفضل الماهر به، وما لتاليه من الثواب، ونزول السكينة عليه، وأن أهل القرآن هم أهلُ الله وخاصَّتُه،

وفضل قراءته

الصفحة	الموضوع
۱٦٨	الحديث الأول
۱۷۳	الحديث الثاني
140	الحديث الثالث
1.4	الحديث الرابع
۱۸۳	الحديث الخامس
۲۸۱	الحديث السادس
197	الحديث السابع
198	الحديث الثامن
197	الحديث التاسع
191	الحديث العاشر
7.1	الحديث الحادي عشر
7.7	الحديث الثاني عشر
Y • 9	الحديث الثالث عشر
717	الحديث الرابع عشر
710	الحديث الخامس عشر
719	الحديث السادس عشر
774	الحديث السابع عشر
777	 باب: ذكر فضائل سور من القرآن العظيم
***	* فضل سورة الفاتحة

الصفحة	الموضوع
***	الحديث الأول
741	الحديث الثاني
740	الحديث الثالث
7 £ 9	الحديث الرابع
700	الحديث الخامس
401	الحديث السادس
44.	الحديث السابع
778	الحديث الثامن
٨٢٢	الحديث التاسع
***	الحديث العاشر
***	الحديث الحادي عشر
۲۸۰	الحديث الثاني عشر
۲۸۳	الحديث الثالث عشر
7.47	الحديث الرابع عشر
YAY	الحديث الخامس عشر
PAY	الحديث السادس عشر
794	الحديث السابع عشر
790	الحديث الثامن عشر
۲ 4۸	الحديث التاسع عشر

الصفحة	الموضوع
٣٠١	الحديث العشرون
٣٠٤	الحديث الحادي والعشرون
۳۰٦	الحديث الثاني والعشرون
4.4	الحديث الثالث والعشرون
۳۱۳	الحديث الرابع والعشرون
418	الحديث الخامس والعشرون
۳۱۸	الحديث السادس والعشرون
٣٢٠	الحديث السابع والعشرون
440	الحديث الثامن والعشرون
۳۲۸	الحديث التاسع والعشرون
441	الحديث الخاتم للثلاثين
440	الحديث الحادي والثلاثون
***	الحديث الثاني والثلاثون
401	الحديث الأول
401	الحديث الثاني
٣٦.	الحديث الثالث
418	الحديث الرابع

الصفحة	الموضوع
779	الحديث الخامس
***	الحديث السادس
440	الحديث السابع
٣٨٠	الحديث الثامن
۳۸٦	الحديث التاسع
۳۸۷	الحديث العاشر
441	الحديث الحادي عشر
۳۹۳	الحديث الثاني عشر
440	الحديث الثالث عشر
447	الحديث الرابع عشر
٤٠٠	الحديث الخامس عشر
٤٠٩	الحديث السادس عشر
٤١٣	الحديث السابع عشر
٤٢٦	الحديث الثامن عشر
٤٧٧	الحديث التاسع عشر
٤٣٢	الحديث العشرون
£ ~ £	الحديث الحادي والعشرون
٤٣٦	الحديث الثاني والعشرون
٤ ٣٨	الحديث الثالث والعشرون

الصفحة	الموضوع
£ £ 4°	الحديث الرابع والعشرون
887	الحديث الخامس والعشرون
804	الحديث السادس والعشرون
£0A	الحديث السابع والعشرون
275	الحديث الثامن والعشرون
£7V	الحديث التاسع والعشرون
٤٧١	* باب: فضل الذكر
٤٧٥	الحديث الأول
٤٨١	الحديث الثاني
٤٨٩	الحديث الثالث
190	الحديث الرابع
£9Y	الحديث الخامس
۲۰۵	الحديث السادس
۲۰٥	الحديث السابع
٥١٢	الحديث الثامن
١٤٥	الحديث التاسع
٥١٧	* باب: فضل الدعاء
٥١٩	الحديث الأول
١٢٥	الحديث الثاني

الصفحة	الموضوع
٥٢٥	الحديث الثالث
770	الحديث الرابع
۸۲۵	الحديث الخامس
٥٣٢	الحديث السادس
٥٣٩	الحديث السابع
٥٤٠	الحديث الثامن
0 2 7	الحديث التاسع
0 2 7	الحديث العاشر
١٢٥	* فهرس الموضوعات

